

سؤالان

فلا فضاء ولا قتال

لشيخ الإسلام

أحمد بن عبد كاسم بن تيمية

"٦٦١ - ٧٢٨ هـ"

أعد وضع أمارته وعلمه عليه

أبو المجدد كرك



الدار المصرية اللبنانية



فلا فضاء ولا قتال



سَوَالِان

فِي الْفَضَاءِ وَالْشَّامِ



جميع حقوق الطبع والنشر محفوظة
الطبعة الأولى
١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م



طاعة . نشر . سرور

١٦ شارع عبدالحق كروب - بيروت ٢٩٢٢٨٢٥ - ٢٩٣١٧٤٢ فاكس ٣٩٠٩٦١٨ - بولي داف ساكنو - ص ب ٢٠٢٢ - القاهرة

AL DAR AL MASRIYAH AL LUBNANIAH

PRINTING — PUBLISHING — DISTRIBUTION

16 ABD EL KHALIQ KAWAT ST. P.O. BOX 2022 CAIRO EGYPT PHONE: 2036743 3923525 FAX: 3909618 CARI F. DAR/LEAD1

سؤالان في الفضاء والقتل

لشيخ الإسلام
أحمد بن عبد أسلم بن تيمية
"٦٦١ - ٧٢٨ هـ"

أعد وخرج أمارته وعلوم عليه
أبو المجد حرك

الشيخ
أحمد بن عبد أسلم بن تيمية

بسم الله الرحمن الرحيم



مقدمة

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله ،
وبعد . .

فإن الاحتجاج بالقضاء والقدر مشكلة جدلية قديمة ،
استحوذت عقودًا طويلة على اهتمام علماء المسلمين ، وما
زالت حتى الآن مثار جدال وحيرة لأهل الفساد من العصاة
المعاندين ، والكثيرين من الشباب الضائع الذي ينحصر جل
علمه بالدين في قشور لا تغنى ولا تسمن ، وباليته مع ذلك
يحسن العلم بها .

والاحتجاج بالقضاء والقدر لا تجده إلا على أفواه العصاة وأهل الذنوب ؛ يقولون : إذا كان الله قد كتب علينا اقتراف المعاصي فَلَمْ يَعِظْنَا ويدخلنا النار ؟ أو إننا إن كنا من أهل النار في سابق علم الله فلن تفيدينا الطاعة ، وإن كنا من أهل الجنة فلن تضرنا المعصية . . ولا تجد مثل هذه الأقوال الفاسدة على ألسنة أهل الطاعة الذين يعلمون أن دخولهم الجنة - إن شاء الله - إنما يكون - كما أخبر سبحانه - ﴿جَزَاءً أَيْمًا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾^(١) ، وكذلك دخول أهل المعاصي والمشركين النار ، مصداقاً لقوله تعالى : ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُونَ﴾^(٢) صدق الله العظيم .

ولقد كان لشيخ الإسلام أحمد بن تيمية - رحمه الله - اليد الطولى في الرد على القدرين وتفنيد آرائهم ، وذلك بالحجة الدامغة والبرهان الساطع ، وبأسلوبه الرائق البليغ . ونحن نضع بين يدي القارئ الكريم الآن بعضاً من أقواله السديدة الجامعة في هذا الموضوع ، من خلال إجابته المستفيضة عن السؤالين المختارين هنا .

(١) سورة السجدة : الآية ١٧

(٢) سورة يونس . الآية ٤٤ .

وكعادتنا مع مختاراتنا من تراث شيخ الإسلام فقد قمنا بتوفيق الله وعونه بالإحالة إلى تخریجات كل الأحادیث الواردة في كلامه ، كما قدمنا تراجم مختصرة لجمهرة الأعلام الوارد ذكرهم في السياق ، وأوضحنا مواضع الآيات المذكورة في القرآن الكريم ، وصوبنا بعض ما صادفنا من الأخطاء في النقل ، ثم ذيلنا بعد ذلك بفهارس هجائية للأحاديث ولتراجم الأعلام .

نسأل الله أن ينفع بهذا العمل ، وأن يقبله منا ويجعله في صحائف أعمالنا الطيبة يوم العرض عليه ، وما توفيقى إلا بالله ، والحمد لله رب العالمين .

أبو المجد حرك

* * *







السؤال الأول

(٢٦٢ - ٢٧١ / ٨)

سُئِلَ شيخ الإسلام ، مفتي الأنام ، بقية السلف ،
أبو العباس ، أحمد بن تيمية - رحمه الله - عن أقوام
يحتجون بسابق القدر ويقولون : إنه قد مضى الأمر ،
والشقى شقى ، والسعيد سعيد ، محتجين بقول الله
سبحانه : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا
مُبْعَدُونَ ﴾ ^(١) قائلين بأن الله قدر الخير والشر ، والزنى
مكتوب علينا ، ومالنا فى الأفعال قدرة ، وإنما القدرة لله ،
ونحن نتوق ما كتب لنا ، وأن آدم ما عصى ، وأن من قال :
لا إله إلا الله دخل الجنة ، محتجين بقوله ﷺ : « من قال :

(١) الآية ١٠١ من سورة الأنبياء .

لا إله إلا الله دخل الجنة ، وإن زُنِيَ وإن سرق » ^(٢) فبينوا لنا فساد قول هذه الطائفة بالبراهين القاطعة ؟

فأجاب - رحمه الله تعالى - :

الحمد لله رب العالمين : هؤلاء القوم إذا أصرروا على هذا الاعتقاد كانوا أكفر من اليهود والنصارى ، فإن اليهود والنصارى يؤمنون بالأمر والنهي ، والوعد والوعيد ، والثواب والعقاب ، لكن حرفوا وبدلوا وآمنوا ببعض وكفروا ببعض . كما قال تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيَقُولُونَ نُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَنَكْفُرُ بِبَعْضٍ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَتَّخِذُوا بَيْنَ ذَلِكَ سَبِيلًا *

(٢) أخرجه البخارى فى كتب : (الجنائز) ١ ، و (بدء الخلق) ٦ ، و (اللباس) ٢٤ ، و (الاستئذان) ٣٠ ، و (الرقاق) ١٣ و ١٤ ، و (التوحيد) ٣٣ ، وهو فى (الفتح) برقم ١٢٣٧ ص ٣ / ١٣٢ بأرقام ١٤٠٨ و ٢٣٨٨ و ٣٢٢٢ و ٥٨٢٧ و ٦٢٦٨ و ٦٤٤٣ و ٧٤٨٧ . ورواه مسلم فى كتاب الإيمان (١٥٣ و ١٥٤) ، والزكاة (٣٢ و ٣٣) . ورواه الترمذى فى كتاب الإيمان (٢٦٩ / ٣) ، وأحمد (١٥٢ / ٥) : كلهم عن أبى در . وأورده الألبانى فى (سلسلة الأحاديث الصحيحة) برقم ٨٢٦ ص ٣٩٩ .

أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا *
وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يَفْرُقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ
سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ أَجُورُهُمْ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا ﴿٣﴾ فإِذَا
كَانَ مِنْ آمَنَ بِيَعُضَ وَكَفَرَ بِيَعُضَ فَهُوَ كَافِرٌ حَقًّا ، فَكَيْفَ
بِمَنْ كَفَرَ بِالْجَمِيعِ ، وَلَمْ يَقْرَأْ بِأَمْرِ اللَّهِ وَنَهْيِهِ وَوَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ ،
بَلْ تَرَكَ ذَلِكَ مُحْتَجًا بِالْقَدْرِ ، فَهُوَ أَكْفَرُ مِنْ آمَنَ بِيَعُضَ وَكَفَرَ
بِيَعُضَ .

وقول هؤلاء يظهر بطلانه من وجوه :

أحدها : أن الواحد من هؤلاء إما أن يرى القدر حجة
للعبد ، وإما ألا يراه حجة للعبد ، فإن كان القدر حجة
للعبد ، فهو حجة لجميع الناس ، فإنهم كلهم مشتركون في
القدر ، وحينئذ فيلزم ألا ينكر على من يظلمه ويشتمه ويأخذ
ماله ويفسد حريمه ويضرب عنقه ويهلك الحرث والنسل ،
وهؤلاء جميعهم كذابون متناقضون ، فإن أحدهم لا يزال يذم
هذا ، ويبغض هذا ، ويخالف هذا ، حتى إن الذي ينكر عليهم
يبغضونه ويعادونه وينكرون عليه ، فإن كان القدر حجة لمن

(٣) الآيات ١٥٠ - ١٥٢ من سورة النساء .

فعل المحرمات وترك الواجبات لزمهم ألا يذموا أحدًا ، ولا ييغضوا أحدًا ، ولا يقولوا في أحد : إنه ظالم ، ولو فعل ما فعل . ومعلوم أن هذا لا يمكن أحدًا فعله ، ولو فعل الناس هذا هلك العالم ، فتبين أن قولهم فاسد في العقل ، كما أنه كفر في الشرع ، وأنهم كذابون مفترون في قولهم : إن القدر حجة للعبد .

(الوجه الثاني) : أن هذا يلزم منه أن يكون إبليس ، وفرعون ، وقوم نوح ، وعاد وكل من أهلكه الله بذنوبه - معذورًا ، وهذا من الكفر الذى اتفق عليه أرباب الملل .

(الوجه الثالث) : أن هذا يلزم منه ألا يفرق بين أولياء الله وأعداء الله ، ولا بين المؤمنين والكفار ، ولا أهل الجنة وأهل النار . وقد قال تعالى : ﴿ وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى

الْبَصِيرُ * وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ وَلَا الظِّلُّ وَلَا الْحَرُورُ * وَمَا يَسْتَوِى الْأَحْيَاءُ وَلَا الْأَمْوَاتُ ﴾ ^(٤) وقال تعالى : ﴿ أَمْ

نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ

(٤) الآيات ١٩ - ٢٢ من سورة فاطر .

أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ ﴿٥﴾ وقال تعالى : ﴿ أَمْ حَسِبَ
الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴾ (٦)
وذلك أن هؤلاء جميعهم سبقت لهم عند الله السوابق ،
وكتب الله مقاديرهم قبل أن يخلقهم ، وهم مع هذا قد
انقسموا إلى سعيد بالإيمان والعمل الصالح ، وإلى شقى بالكفر
والفسق والعصيان ، فعلم بذلك أن القضاء والقدر ليس بحجة
لأحد على معاصي الله .

(الوجه الرابع) : أن القدر تؤمن به ولا نحتج به ، فمن
احتج بالقدر فحجته داحضة ، ومن اعتذر بالقدر فعذره غير
مقبول ، ولو كان الاحتجاج مقبولا لقبل من إبليس وغيره
من العصاة ، ولو كان القدر حجة للعباد لم يُعَذَّب أحد من
الخلق ، لا في الدنيا ولا في الآخرة ، ولو كان القدر حجة
لم تُقَطَّع يد سارق ، ولا قُتِلَ قاتل ، ولا أُقِيمَ حد على ذى
جريمة ، ولا جُوهِدَ في سبيل الله ، ولا أُمِرَ بالمعروف ، ولا
نُهِيَ عن المنكر .

(٥) الآية ٢٨ من سورة ص .

(٦) الآية ٢١ من سورة الجاثية .

(الوجه الخامس) : أن النبي ﷺ سئل عن هذا فقال :
 « ما منكم من أحدٍ إلا وقد كتب مقعده من الجنة ، ومقعده
 من النار » . فقيل : يا رسول الله ، أفلا ندع العمل ونتكل
 على الكتاب ؟ قال : « لا . اعملوا فكلُّ ميسر لما خُلِقَ
 له » ^(٧) رواه البخارى ومسلم ^(٨) وفى حديث آخر فى
 الصحيح « أنه قيل : يا رسول الله ، أرأيت ما يعمل الناس
 وفيه يكدحون - أفيما جفت به الأقلام وطويت به الصحف
 أم فيما يستأنفون مما جاءهم به ؟ - أو كما قيل - فقال : بل
 فيما جفت به الأقلام ، وطويت به الصحف ، فقيل فقيم
 العمل ؟ فقال : اعملوا فكل ميسر لما خلق له » ^(٩)

(٧) رواه أحمد والشيخان وأصحاب السنن الأربعة عن عليّ ، وهو هنا
 بتصريف بسيط فى الألفاظ . انظر نص الحديث فى (فتح البارى) كتاب القدر
 ٦٦٠٥ ص ١١ / ٥٠٣ ، و(صحيح مسلم) كتاب القدر ٦ ص ٨ / ٦ . .
 والحديث فى (صحيح الجامع الصغير) للألبانى برقم ٥٧٩٤ ص ٢ / ١٠٠٩ ،
 وفى (مشكاة المصابيح) للتبريزى بتحقيق الألبانى رقم ٨٥ ص ١ / ٣١ ، وفى
 (كنز العمال) برقمى ٥٨٠ ص ١ / ١٢٢ و ١٥٥٥ ص ١ / ٣٤٣ ، وفى
 (مختصر صحيح مسلم) للمندرى بتحقيق الألبانى ، رقم ١٨٤٤ ص ٤٨٧ .
 (٨) ستأقّى الترجمة .

(٩) رواه الشيخان من حديث جابر بن عبد الله ، وعند مسلم أن السائل كان
 سراقه بن مالك بن جعشم ، انظر (كتاب القدر) حديث رقم ٨ =

(الوجه السادس) : ان يُقال : إن الله علم الأمور وكتبها على ما هي عليه ، فهو سبحانه قد كتب أن فلاناً يؤمن ويعمل صالحاً فيدخل الجنة ، وفلاناً يعصى ويفسق فيدخل النار . كما علم وكتب أن فلاناً يتزوج امرأة ويطؤها فيأتيه ولد ، وأن فلاناً يأكل ويشرب فيشبع ويروى ، وأن فلاناً يبذر البذر فينبت الزرع . فمن قال : إن كنت من أهل الجنة فأنا أدخلها بلا عمل صالح ، كان قوله قولاً باطلاً متناقضاً ؛ لأنه علم أنه يدخل الجنة بعمله الصالح ، فلو دخلها بلا عمل كان متناقضاً لما علمه الله وقدره .

ومثال ذلك من يقول : أنا لا أظأ امرأة ، فإن كان قد قضى الله لى بولد فهو يولد ، فهذا جاهل ، فإن الله إذا قضى بالولد قضى أن أباه يظأ امرأة فتحبلى فتلد ، وأما الولد بلا حبلى ولا وطفٍ فإن الله لم يقدره ولم يكتبه - كذلك الجنة إنما أعدها الله للمؤمنين ، فمن ظن أنه يدخل الجنة بلا إيمان

ص ٨ / ٨ ، وأخرجه ابن ماحه من حديث سراقه نفسه ، والترمذى من حديث ابن عمر ، وغيرهم . وهو فى (صحيح البخارى) من حديث عمران بن الحصين ، انظر (فتح البارى) كتاب القدر ، حديث رقم ٦٥٩٦ ص ١١ / ٤٩٩ .

كان ظنه باطلاً ، وإذا اعتقد أن الأعمال التي أمر الله بها لا يحتاج إليها ، ولا فرق بين أن يعملها أو لا يعملها كان كافراً ، والله قد حَرَّمَ الجنة على الكافرين ، فهذا الاعتقاد يناقض الإيمان الذي لا يدخل صاحبه النار .

فصل

وأما قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴾ ^(١٠) فمن سبقت له من الله الحسنى : فلا بد أن يصير مؤمناً تقياً ، فمن لم يكن من المؤمنين لم يسبق له من الله الحسنى ، ولكن إذا سبقت للعبد من الله سابقة استعمله بالعمل الذي يصل به إلى تلك السابقة ، كمن سبق له من الله أن يؤكّد له ولد ، فلا بد أن يطاءً امرأة يحبها ، فإن الله سبحانه قَدَّرَ الأسباب والمسببات ، فسبق منه هذا وهذا ، فمن ظن أن أحداً سبق له من الله الحسنى بلا سبب فقد ضل ، بل هو سبحانه مُيسِّرُ الأسباب والمسببات ، وهو قَدَّرَ فيما مضى هذا وهذا .

(١٠) الآية ١٠١ من سورة الأنبياء

فصل

وأما قول القائل : ما لنا في جميع أفعالنا قُدرة فقد كذب ، فإن الله سبحانه فرق بين المستطيع القادر وغير المستطيع ، فقال : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ ^(١١) وقال : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ ^(١٢) وقال تعالى : ﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ﴾ ^(١٣) والله قد أثبت للعبد مشيئة وفعلاً . كما قال تعالى : ﴿ لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴾ ^(١٤) وقال : ﴿ جَزَاءُ إِيْمَاكَ أَنْ تَعْمَلُ ﴾ ^(١٥) لكن الله سبحانه خالقه وخالق كل ما فيه من قدرة ومشية

(١١) جزء من الآية ١٦ من سورة التغابن .

(١٢) جزء من الآية ٩٧ من سورة آل عمران .

(١٣) جزء من الآية ٥٤ من سورة الروم .

(١٤) الآيتان ٢٨ و ٢٩ من سورة التكويد .

(١٥) جزء من الآية ١٧ من سورة السجدة ، ومن الآية ١٤ من سورة الأحقاف ، والآية ٢٤ من سورة الواقعة ، وهذا المعنى متكرر في عدة سور في القرآن الكريم .

وعمل ، فإنه لا ربَّ غيره ، ولا إله سواه ، وهو خالق كل شيء وربه ومليكه .

فصل

وأما قول القائل : الزُّنى وغيره من المعاصي مكتوب علينا ، فهو كلام صحيح ، لكن هذا لا ينفعه الاحتجاج به ، فإن الله كتب أفعال العباد خيرا وشرها ، وكتب ما يصيرون إليه من الشقاوة والسعادة ، وجعل الأعمال سببا للثواب والعقاب ، وكتب ذلك ، كما كتب الأمراض وجعلها سببا للموت ، وكما كتب أكل السم وجعله سببا للمرض والموت ، فمن أكل السم فإنه يمرض أو يموت . والله قدر وكتب هذا وهذا ، وكذلك من فعل ما نهى عنه من الكفر والفسق والعصيان فإنه يعمل ما كتب عليه ، وهو مستحق لما كتبه الله من الجزاء لمن عمل ذلك .

وحجة هؤلاء بالقدر على المعاصي من جنس حجة المشركين ، الذين قال الله عنهم : ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا

مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴿١٦﴾
 وقال تعالى : ﴿ سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا
 وَلَا آَبَاءُ نَا وَلَا حَرَمًا مِنْ شَيْءٍ ﴾ ﴿١٧﴾ قال الله تعالى :
 ﴿ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَاسَنَا قُلْ هَلْ
 عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا
 تَخْرُصُونَ * قُلْ فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَلِغَةُ فَلَوْ شَاءَ لَهَدَيْتُكُمْ
 أَجْمَعِينَ ﴾ ﴿١٨﴾ .

فصل

ومن قال : إن آدم ما عصى فهو مكذب للقرآن ،
 وَيُسْتَتَابُ ، فَإِنْ تَابَ وَلَا قَتْلَ ، فَإِنَّ اللَّهَ قَالَ : ﴿ وَعَصَى
 آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ﴾ ﴿١٩﴾ والمعصية : هى مخالفة الأمر
 الشرعى ، فمن خالف أمر الله الذى أرسل به رسله ، وأنزل
 به كتبه فقد عصى ، وإن كان داخلا فيما قَدَرَهُ الله وقضاه ،

(١٦) جزء من الآية ٣٥ من سورة النحل .

(١٧) جزء من الآية ١٤٨ من سورة الأنعام .

(١٨) تمام الآية السابقة نفسها (١٤٨) والآية ١٤٩ من سورة الأنعام .

(١٩) جزء من الآية ١٢١ من سورة طه .

وهؤلاء ظنوا أن المعصية هي الخروج عن قدر الله ، وهذا لا يمكن ، فإن أحدًا من المخلوقات لا يخرج عن قَدْرِ الله ، فإن لم تكن المعصية إلا هذا فلا يكون إبليس ، وفرعون ، وقوم نوح ، وعاد ، وثمود ، وجميع الكفار - عصاة أيضًا ؛ لأنهم داخلون في قَدْرِ الله ، ثم قائل هذا يُضْرَبُ ويُهَانَ ، وإذا تظلم ممن فعل هذا به قيل له : هذا الذي فعل هذا ليس بعاصٍ ، فإنه داخل في قَدْرِ الله كسائر الخلق ، وقائل هذا القول متناقض لا يثبت على حال .

فصل

وأما قول القائل : من قال : لا إله إلا الله دخل الجنة ، واحتججه بالحديث المذكور .

فيقال له : لا ريب أن الكتاب والسنة فيهما وعد ووعد ، وقد قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا ﴾ (٢٠)

وقال الله تعالى : ﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ

(٢٠) الآية ١٠ من سورة النساء .

بَيْنَكُمْ بِالْبَطْلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَجَرَّةً عَنْ تَرَاضٍ مِنْكُمْ وَلَا تَقْتُلُوا
 أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا * وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ عُدْوَانًا
 وَظُلْمًا فَسَوْفَ نُصْلِيهِ نَارًا وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ﴿٢١﴾
 ومثل هذا كثير في الكتاب والسنة ، والعبد عليه أن يصدق
 بهذا وبهذا ، لا يؤمن ببعض ويكفر ببعض ، فهؤلاء المشركون
 أرادوا أن يُصَدِّقُوا بالوعد ، ويُكذِّبُوا بالوعيد .

والحرورية والمعتزلة أرادوا أن يصدقوا بالوعد دون
 الوعد ، وكلاهما أخطأ ، والذي عليه أهل السنة والجماعة
 الإيمان بالوعد والوعيد ، فكما أن ما تَوَعَّدَ الله به العبد من
 العقاب ، قد بين سبحانه أنه بشروط : بألا يتوب ، فإن تاب
 تاب الله عليه . وبألا يكون له حسنات تمحو ذنوبه ، فإن
 الحسنات يذهبن السيئات ، وبألا يشاء الله أن يغفر له :
 ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ
 يَشَاءُ﴾ ﴿٢٢﴾ فهكذا الوعد له تفسير وبيان . فَمَنْ قَالَ

(٢١) الآيتان ٢٩ و ٣٠ من سورة النساء .

(٢٢) جزء من الآية ٤٨ والآية ١١٦ من سورة النساء .

بلسانه : لا إله إلا الله ، وكذب الرسول فهو كافر باتفاق المسلمين ، وكذلك مَنْ جحد شيئاً مما أنزل الله .

فلا بد من الإيمان بكل ما جاء به الرسول ، ثم إن كان من أهل الكبائر فأمره إلى الله ، إن شاء عذبه ، وإن شاء غفر له ، فإن ارتد عن الإسلام ومات مرتدًا كان في النار ، فالسيئات تحبطها التوبة ، والحسنات تحبطها الردة ، ومن كان له حسنات وسيئات فإن الله لا يظلمه ، بل من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره . والله تعالى قد يتفضل عليه ، ويحسن إليه بمغفرته ورحمته .

ومن مات على الإيمان فإنه لا يخلد في النار ، فكل من الزانى والسارق لا يخلد في النار ، بل لابد أن يدخل الجنة ، فإن النار يخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان ، وهؤلاء المسئول عنهم يسمون : القدرية المباحية المشركين ، وقد جاء في ذمهم من الآثار ما يضيق عنه هذا المكان ، والله سبحانه وتعالى أعلم ، وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم ، وحسبنا الله ونعم الوكيل .

* * *



السؤال الثانى

(٢٧٢ - ٢٩٦ / ٨)

سُئِلَ شيخ الإسلام ، قَدَّسَ اللهُ روحه ، عن قوم قد خُصُّوا
بالسعادة ، وقوم قد خُصُّوا بالشقاوة ، والسعيد لا يشقى ،
والشقى لا يسعد ، وفى الأعمال لا تتراد لذاتها ، بل لجلب
السعادة ، ودفع الشقاوة ، وقد سبقنا وجود الأعمال ، فلا
وجه لإتعاَب النفس فى عمل ، ولا كفها عن ملذوذ ، فإن
المكتوب فى القدم واقع لا محالة . بينوا ذلك .

فأجاب - رحمه الله :

الحمد لله . .

هذه (المسألة) قد أجاب فيها رسول الله ﷺ في غير حديث ، ففي الصحيحين عن عمران بن حصين ^(٢٣) قال : « قيل يا رسول الله ، أَعْلِمَ أهل الجنة مَنْ أهل النار ؟ قال : نعم . قيل : ففيم يعمل العاملون ؟ قال : كُلُّ مُيسَّرٍ لما خلق له » ^(٢٤) وفي رواية البخارى ^(٢٥) « قلت : يا رسول الله ،

(٢٣) أبو نجيد الخزاعى : عمران بن حصين بن عبيد ، من علماء الصحابة ، أسلم عام خيبر ، وأرسله عمر إلى البصرة ليفقه أهلها ، وولاه زياد قضاءها ، له في كتب الحديث ١٣٠ حديثًا ، وتوفى بالبصرة سنة (٥٢ هـ / ٦٧٢ م) . [انظر ترجمته في : تهذيب التهذيب ٨ / ١٢٥ ، وصفة الصفوة ١ / ٢٨٣ ، وطبقات ابن سعد : ٧ / ٤ ، وتذكرة الحفاظ ١ / ٤٢٨ ، والأعلام للزركلى ص ٥ / ٧٠] .

(٢٤) انظر (فتح البارى بشرح صحيح البخارى) : كتاب القدر ، حديث رقم ٦٥٩٦ ص ١١ / ٤٩٩ .

(٢٥) هو أبو عبد الله : محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن المغيرة البخارى ، حبر الإسلام ، حافظ من أئمة أهل الحديث ، صاحب (الجامع الصحيح) من أحاديث رسول الله ﷺ ، التى انتقاها البخارى من ٦٠٠ ألف حديث سمعها . ولد فى بخارى (١٩٤ هـ / ٨١٠ م) ، وتوفى فى إحدى قرى سمرقند (٢٥٦ هـ / ٨٧٠ م) . [انظر ترجمته فى : تذكرة الحفاظ ٢ / ١٢٢ ، وتهذيب التهذيب ٩ / ٤٧ ، والوفيات ١ / ٤٥٥ ، وطبقات الخنابلة ١ / ٢٧١ - ٢٧٩ ، وتاريخ بغداد ٢ / ٤ - ٣٦ والأعلام للزركلى ٦ / ٣٤] .

كل يعمل لما خلق له أو لما يُسرُّ له « رواه مسلم ^(٢٦) في صحيحه عن أبي الأسود الدؤلي ^(٢٧) قال : قال لى عمران بن حصين : رأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه ، أشيء قضى عليهم ومضى عليهم من قدر ما سبق ، أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبيهم وثبتت الحجة عليهم ؟ فقلت : بل شيء قضى عليهم ومضى عليهم ، قال : فقال : أفلا يكون ظلمًا ؟ قال : ففزع من ذلك فرعًا شديدًا . وقلت : كل شيء خلق الله وملك يده فلا يُسأل

(٢٦) الإمام الحافظ أبو الحسين : مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري ، من أئمة الحديث ، ولد في نيسابور (٢٠٤ هـ / ٨٢٠ م) وتوفي فيها (٢٦١ هـ / ٨٧٥ م) ، من أشهر مصنفاته (صحيح مسلم) به ١٢٠٠٠ حديث كتبها في خمس عشرة سنة . [انظر ترجمته في : تذكرة الحفاظ ٢ / ١٥٠ ، وتهذيب التهذيب ١٠ / ١٢٦ ، واس خلكان ٢ / ٩١ ، والبداية والنهاية ١١ / ٣٣ ، وطبقات الحنابلة ١ / ٣٣٧ والأعلام للزركلي ٧ / ٢٢١] .
 (٢٧) هو طالم بن عمرو بن سفيان بن جندل : العالم الأمير الفارس الشاعر الفقيه ، واضع علم النحو ، وأول من نقط المصحف ، ولد بعد الهجرة بعام (٦٠٥ م) وسكن البصرة في خلافة عمر ، وولاه على إمارتها ، ولما قُتل على أكرمه معاوية كذلك ، ومات بالبصرة سنة ٦٩ هـ (٦٨٨ م) . [انظر في ترجمته : الإصابة ٤٣٢٢ ، ووفيات الأعيان ١ / ٢٤٠ ، وصبح الأعشى ٣ / ١٦١ ، والأعلام للزركلي ص ٢٣٦] .

عما يفعل وهم يُسألون . فقال لى : يرحمك الله إني لم أرد بما سألتك إلا لأحرز عقلك ^(٢٨) إن رجلين من مزينة أتيا رسول الله ﷺ ، فقالا : يا رسول الله ، أرأيت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه ، أشيء قُضِيَ عليهم ومضى فيهم من قَدْرِ سبق ، أو فيما يستقبلون به مما أتاهم به نبهم وثبتت الحجة عليهم ؟ فقال : لا ، بل شيء قضى عليهم ، ومضى فيهم . وتصديق ذلك فى كتاب الله ﴿وَنَفْسٌ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا﴾ ^(٢٩) ^(٣٠) وروى مسلم فى صحيحه عن زهير ^(٣١) عن أبى الزبير ^(٣٢) عن جابر بن

^(٢٨) لأحرز عقلك : قال النووى : أى لإمتح عقلك وفهمك ومعرفتك ، والله أعلم .

^(٢٩) الآيتان ٧ و ٨ من سورة الشمس .

^(٣٠) الحديث رواه مسلم فى كتاب (القدر) باب (كيفية خلق آدمى فى بطن أمه وكتابة رزقه وأجله وعمله وشقاوته وسعادته) ج ١٠ ص ٩ / ٨ . . وقد راجعت الحديث فصبوت ما كان به هنا من أخطاء فى النقل .

^(٣١) هو أبو خيثمة : زهير بن حرب بن شداد السامى البغدady : محدث . فى عصره ، ولد فى (نسا) سنة (١٦٠ هـ / ٧٧٧ م) وتوفى فى بغداد ٢٣٠ هـ / ٨٤٩ م . [انظر ترجمته فى : تاريخ بغداد ٨ / ٤٨٢ ، وشذرات هب ٢ / ٨٠ ، وتذكرة الحفاظ ٢ / ٢٢ ، والرسالة المستطرفة ٤٢ والأعلام ركلى ص ٥١ / ٣] .

^(٣٢) أبو الزبير : محمد بن مسلم ، الأسدى بالولاء ، عالم بالحديث من أهل =

عبد الله^(٣٣) قال : جاء سراقه بن مالك بن جعشم^(٣٤) فقال : « يا رسول الله ، بين لنا ديننا كأنا خلقنا الآن ، فيم العمل اليوم ؟ أفيما جَفَّتْ به الأَقلام وجرت المقادير أم فيما يستقبل ؟ قال : لا ، بل فيما جفت به الأَقلام وجرت المقادير ، قال : ففيم العمل ؟ قال زهير : ثم تكلم أبو الزبير بشيء لم أفهمه فسألت : عما قال ، فقال : اعملوا فكلَّ

= مكة ، اختلف المحدثون في توثيقه ، توفي سنة (١٢٦هـ / ٧٤٣م) . [انظر في ترجمته : العقد الثمين (٢ / ٣٥٤) ، وترجمة الأصبهاني في الأعلام ٢٦٤/ ٤ والأعلام للزركلي ص ٩٧/ ٧] .

(٣٣) هو جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الخزرجي الأنصاري السلمي : من الصحابة الغزاة ، غزا تسع عشرة غزوة ، ومن أفقههم بحديث رسول الله ﷺ ، روى له البخاري ومسلم وغيرهما ١٥٤٠ حديثاً . ولد سنة (١٦ق . هـ . / ٦٠٧م) وتوفي سنة (٧٨هـ / ٦٩٧م) . [انظر ترجمته في : الإصابة ٢١٣/ ١ ، وتهذيب الأسماء ١ / ١٤٢ ، وذيل المذيل ٢٢ والأعلام للزركلي ص ١٠٤/ ٢] .

(٣٤) هو أبو سفيان : سراقه بن مالك بن جعشم المدلجي الكناني : من الصحابة الشعراء ، أخرجه أبو سفيان ليقضى أثر رسول الله ﷺ يوم الهجرة ، أسلم بعد غزوة الطائف سنة (٨هـ) وتوفي سنة (٢٤هـ / ٦٤٥م) وله في كتب الحديث ١٩ حديثاً . [انظر ترجمته في : الإصابة ٣١٠٩ ، وثمار القلوب ٩٣ ، والتاج ٦ / ٣٨٠ والأعلام للزركلي ص ٣ / ٠] .

ميسر « وفي لفظ آخر : » فقال رسول الله ﷺ : كل عامل ميسر بعمله « (٣٥) .

وفي الصحيحين عن علي بن أبي طالب (٣٦) رضي الله عنه ، قال : « كنا في جنازة في بقيع الغرقد فأتانا رسول الله ﷺ ، ففعد وقعدنا حوله ، ومعه مخرصة (٣٧) فنكس فجعل ينكت بمخرصته ، ثم قال : ما منكم من أحد ، ما من نفس منقوسة إلا وقد كتب الله مكانها من الجنة والنار ، إلا

(٣٥) سبق تخريجه .

(٣٦) هو أبو الحسن : علي بن أبي طالب بن عبد المطلب الهاشمي القرشي : ابن عم النبي ﷺ وصهره ، أمير المؤمنين ، رابع الخلفاء الراشدين ، وأحد العشرة المبشرين بالجنة ، الخطيب البارع البطل الشجاع ، وأول الناس إسلامًا بعد خديجة ، وكان قدره حين تولى الخلافة أن يواجه فتنة مقتل عثمان ، وخروج معاوية عن طاعته ، وخروج الخوارج الذين قتله أحدهم ، عاش قرابة ٦٣ سنة ما بين (٢٣ ق . هـ . / ٦٠٠ م) و (٤٠ هـ / ٦٦١ م) . وله في كتب الحديث ٥٨٦ حديثًا . [انظر ترجمته في : الطبري ٦ / ٨٣ ، وصفة الصفوة (١ / ١١٨) ، وحلية الأولياء ١ / ٦١ ، ومنهاج السنة ٣ / ٢ وما بعدها ، ثم ٤ / ٢ إلى آخر الكتاب ، والإصابة ٥٦٩٠ والأعلام الزركلي ص ٤ / ٢٩٥] .

(٣٧) هي عصا أو قضيب يمسكه الرئيس ليتوكأ عليه ويدفع به عنه ويشير به لما يريد ، وسميت بذلك لأنها تحمل تحت الخصر غالبًا للاتكاء عليها : (الفتح - ص ١١ / ٥٠٥) .

وقد كُتبت شقية أو سعيدة ، فقال رجل : يا رسول الله ،
أفلا نتكل على كتابنا وندع العمل ، من كان من أهل السعادة
فسيصير إلى عمل أهل السعادة ، ومن كان من أهل الشقاوة
فسيصير إلى عمل أهل الشقاوة . فقال : اعملوا ، فكل
ميسر ، أما أهل السعادة فسييسرون لعمل أهل السعادة ، وأما
أهل الشقاوة فسييسرون إلى عمل أهل الشقاوة . ثم قرأ
﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ وَاتَّقَى * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى * فَسَنِيَرُهُ
لِلْيُسْرَى * وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى * وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَى *
فَسَنِيَرُهُ لِلْعُسْرَى ﴾ ^(٣٨) وفي رواية البخارى : « أفلا
نتكل على كتابنا وندع العمل ؟ فمن كان منا من أهل السعادة
سيصير إلى عمل أهل السعادة ، ومن كان من أهل الشقاوة
سيصير إلى عمل أهل الشقاوة . وقال : أما عمل أهل
السعادة » الحديث .

وفي رواية فى الصحيحين عن على قال : « كان رسول
الله ﷺ ذات يوم وفى يده عود ينكت به ، فرفع رأسه
فقال : ما منكم من نفس إلا وقد علم منزلها من الجنة والنار ،
فقالوا : يا رسول الله ، فلمَ نعمل ؟ أو لا نتكل ؟ قال : لا ،
(٣٨) الآيات من ٥ - ١٠ من سورة الليل . والحديث سبق تخريجه .

اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، ثم قرأ ﴿ فَأَمَّا مَنْ أُعْطِيَ
وَأَتَّقَىٰ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ ﴾ إلى قوله ﴿ فَسَنِيْسِرُهُ
لِلْعُسْرَىٰ ﴾ (٣٨) .

فقد أخبر النبي ﷺ ، في هذه الأحاديث وغيرها بما دل
عليه القرآن أيضًا من أن الله سبحانه وتعالى تقدم علمه وكتابه
وقضاؤه بما سيصير إليه العباد من السعادة والشقاوة ، كما تقدم
علمه وكتابه بغير ذلك من أحوال العباد وغيرهم ، كما في
الصحيحين عن عبد الله بن مسعود (٣٩) قال : « حدثنا
رسول الله ﷺ - وهو الصادق المصدوق - : إن أحدكم
يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يومًا نطفة ، ثم يكون علقه
مثل ذلك ، ثم يكون مضغة مثل ذلك ، ثم يبعث الله ملكًا
بأربع كلمات فيكتب عمله وأجله ورزقه وشقى أو سعيد ،

(٣٩) هو أبو عبد الرحمن : عبد الله بن مسعود غافل بن حبيب الهذلي ، من
أكبر الصحابة رضوان الله عليهم ، ومن أسبقهم إلى الإسلام ، وأول من جهر
بقراءة القرآن بمكة . . . خدم رسول الله ﷺ وصحبه في حله وترحاله ، قيل
فيه إنه وعاء مليء علمًا ، وشهدوا له بالفضل والعقل . له في كتب الحديث
٨٤٨ حديثًا ، وتوفي بالمدينة سنة (٣٢ هـ / ٦٥٣ م) . [انظر ترجمته في :
الإصابة ٤٩٥٥ ، وصفة الصفوة ٢ / ١٥٤ ، وحلية الأولياء ١ / ١٢٤
والأعلام للزركلي ص ٤ / ١٣٧] .

ثم ينفخ فيه الروح ، فوالذى لا إله غيره ، إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها »^(٤٠)
 وفي الصحيحين عن أنس بن مالك^(٤١) ورفع الحديث قال :
 « إن الله وكل بالرحم ملكًا فيقول : أى رب نطفة ، أى رب علقة ، أى رب مضغة ، فإذا أراد أن يقضى خلقه قال الملك : أى رب ، ذكر أو أنثى ؟ شقى أو سعيد ؟ فما

(٤٠) أخرجه البخارى (٢ / ٣٠٨ و ٣٣٢ - ٣٣٣ و ٤ / ٢٥١) ، ومسلم (٨ / ٤٤) ، وأبو داود (٤٧٠٨) ، والترمذى (٢ / ١٩ - ٢٠) ، وابن ماجه (٧٦) ، وأحمد (١ / ٣٨٢ - ٤٣٠) . وقال الترمذى : حديث حسن صحيح، وقد ذكره الألبانى فى (صحيح الجامع الصغير) برقم ١٥٤٣ ص ١ / ٣٢١ ، وفى (إرواء الغليل) برقم ٢١٤٣ ص ٧ / ٢١٦ .
 (٤١) أبو ثمامة أو أبو حمزة : أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم النجارى الخزرجى الأنصارى ، صاحب رسول الله ﷺ . وخادمه ، روى عنه ٢٢٨٦ حديثًا ، ولد بالمدينة سنة (١٠ ق . هـ . / ٦١٢ م) وتوفى بالبصرة سنة (٩٣ هـ / ٧١٢ م) ، وهو آخر من مات بالبصرة من الصحابة . [انظر ترجمته فى طبقات ابن سعد ٧ / ١٠ ، وتهذيب ابن عساكر ٣ / ١٣٩ ، وصفة الصفوة ١ / ٢٩٨ والأعلام للزركلى ص ٢ / ٢٤] .

الرزق ؟ فما الأجل ؟ فيكتب ذلك في بطن أمه » (٤٢)

وهذا المعنى في صحيح مسلم من حديث حذيفة بن أسيد الغفارى (٤٣) أيضاً .

والنصوص والآثار في تقدم علم الله وكتابه وقضائه وتقديره الأشياء قبل خلقها ، وأنواعها كثيرة جداً .

وقد بينَ النبي ﷺ أن ذلك لا ينافى وجود الأعمال التى بها تكون السعادة والشقاوة ، وأن من كان من أهل

(٤٢) رواه أحمد (٣ / ١١٦) ، ومسلم فى (كتاب القدر) حديث رقم ٥ ص ٦ / ٨ باب (كيفية خلق آدمى فى بطن أمه) ، ورواه البخارى فى كتاب الحيض (باب : مخلقة وغير مخلقة) ، وفى كتاب أحاديث الأنبياء (باب : خلق آدم وذريته) ، وفى كتاب القدر (١) . انظر (الفتح) حديث رقم ٣١٨ ص ١ / ٤٩٨ ، وكذا الحديثين رقم ٣٣٣٣ ص ٦ / ٤١٩ ، ورقم ٦٥٩٥ ص ١١ / ٤٨٦ .

(٤٣) هو حذيفة بن أسيد (الصحابى) : يقال أمية بن أسيد بن خالد بن الأعور الغفارى أبو سريحة (مشهور بكنيته) ، قال الحافظ فى الإصابة ١٦٣٩ ص ١ / ٣٣٢ : شهد الحديبية وذكر فىمن بايع تحت الشجرة ثم نزل الكوفة ، وروى أحاديث ، أخرج له مسلم وأصحاب السنن ، وله عن أبى بكر وأبى ذر وعلى - روى عنه أبو الطفيل ، ومن التابعين الشعبي وغيره ، قال أبو سليمان المؤذن : توفى فصلى عليه زيد بن أرقم ، وقال ابن حبان : مات سنة ٤٢ هـ .

السعادة فإنه يُيسَّر لعمل أهل السعادة ، ومن كان من أهل الشقاوة فإنه ييسر لعمل أهل الشقاوة ، وقد نهى أن يتكل الإنسان على القدر السابق ويدع العمل ؛ ولهذا كان من اتكل على القدر السابق وترك ما أُمِرَ به من الأعمال هو من الأخسرين أعمالاً ، الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا ، وكان تركهم لما يجب عليهم من العمل من جملة المقدور الذي يسروا به لعمل أهل الشقاوة ، فإن أهل السعادة هم الذين يفعلون المأمور ويتركون المحذور ، فمن ترك العمل الواجب الذي أُمِرَ به وفعل المحذور ، متكلاً على القدر ، كان من جملة أهل الشقاوة ، الميسرين لعمل أهل الشقاوة .

وهذا الجواب الذي أجاب به النبي ﷺ في غاية السداد والاستقامة ، وهو نظير ما أجاب به في الحديث الذي رواه الترمذى ^(٤٤) « أنه قيل : يا رسول الله ، أرأيت أدوية

(٤٤) أبو عيسى : محمد بن عيسى بن سورة بن موسى السلمى البوغى الترمذى ، نسبة إلى أهل ترمذ (على نهر جيحون) : من أئمة علماء الحديث وحفاظه ، تلميذ البخارى ، وله تصانيف كثيرة أشهرها (الجامع الكبير) أو (صحيح الترمذى) و (الشمائل النبوية) و (العلل) في الحديث ، عاش فيما بين (٢٠٩ هـ / ٨٢٤ م) و (٢٧٩ هـ / ٨٩٢ م) . [انظر ترجمته في : تهذيب التهذيب ٩ / ٣٨٧ ، ونكت الهميان ٢٦٤ ، وأنساب السمعاني ٩٥ ، وتذكرة =

تندأوى بها ، ورقى نسترقى بها ، وتقاة نتقيها ، هل ترد من
 قدر الله شيئاً ؟ فقال : هي من قدر الله ^(٤٥) وذلك
 لأن الله سبحانه وتعالى هو يعلم الأشياء على ما هي عليه
 وكذلك يكتبها ، فإذا كان قد علم أنها تكون بأسباب من
 عمل وغيره وقضى أنها تكون كذلك وقدر ذلك لم يجوز أن
 يظن أن تلك الأمور تكون بدون الأسباب التي جعلها الله
 أسباباً ، وهذا عام في جميع الحوادث .

مثال ذلك : إذا علم الله وكتب أنه سيولد لهذين ولد ،
 وجعل الله سبحانه ذلك معلقاً باجتماع الأبوين على النكاح
 وإنزال الماء المهيئ الذي ينعقد منه الولد ، فلا يجوز أن يكون
 وجود الولد بدون السبب الذي علّق به وجود الولد ،
 والأسباب وإن كانت (نوعين) معتادة وغريبة :

فالمعتادة : كولادة الآدمي من أبوين ، والغريبة : كولادة
 الإنسان من أم فقط كما ولد عيسى ، أو من أب فقط كما

= الحفاظ ٢ / ١٨٧ والأعلام للزركلي ص ٦ / ٣٢٢] .

(٤٥) رواه ابن ماجه والترمذى وأحمد ، وضعفه الألبانى فى (التعليقات الرضية
 على الروضة الندية) (٢ / ٢٢٨) . انظر (ضعيف سنن ابن ماجه) حديث
 رقم ٧٤٩ ص ٢٧٨ .

ولدت حواء ، أو من غير أبو ين كما خلق آدم أبو البشر من طين .

فجميع الأسباب قد تقدم علم الله بها وكتابته لها ، وتقديره إياها ، وقضاؤه بها ، كما تقدم [ربط] ^(٤٦) ذلك بالمسيبات ، كذلك أيضًا الأسباب التي بها يخلق النبات من إنزال المطر وغيره من هذا الباب ، كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ ﴾ ^(٤٧) ، وقال : ﴿ فَأَنْزَلْنَاهُ أَلْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ ﴾ ^(٤٨) وقال : ﴿ وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ ﴾ ^(٤٩) وأمثال ذلك . فجميع ذلك مقدر معلوم ، مقضى مكتوب قبل تكوينه ، فمن ظن أن الشيء إذا علم وكتب أنه يكفى ذلك في وجوده ولا يحتاج إلى ما به يكون من الفاعل الذى يفعله وسائر الأسباب ، فهو جاهل ضالّ ضاللاً مبيناً ، من وجهين :

(٤٦) ما بداخل القوسين من وضع المحقق ليستقيم السياق .

(٤٧) جزء من الآية ١٦٤ من سورة البقرة .

(٤٨) جزء من الآية ٥٧ من سورة الأعراف .

(٤٩) جزء من الآية ٣٠ من سورة الأنبياء .

(أحدهما) : من جهة كونه جعل العلم جهلاً ، فإن العلم يطابق المعلوم ، ويتعلق به على ما هو عليه ، وهو سبحانه قد علم أن المكونات تكون بما يخلقه من الأسباب ؛ لأن ذلك هو الواقع ، فمن قال : إنه يعلم شيئاً بدون الأسباب ، فقد قال على الله الباطل ، وهو بمنزلة من قال : إن الله يعلم أن هذا الولد ولد بلا أبوين ، وأن هذا النبات نبت بلا ماء ، فإن تعلق العلم بالماضى والمستقبل سواء ، فكما أن من أخبر عن الماضى بعلم الله بوقوعه بدون الأسباب يكون مبطلاً ، فكذلك من أخبر عن المستقبل كقول القائل : إن الله علم أنه خلق آدم من غير طين ، وعلم أنه يتناسل الناس من غير تناكح ، وأنه أنبت الزروع من غير ماء ولا تراب فهو باطل ، فلو قال قائل : إن الله أخرج آدم من الجنة بلا ذنب ، وأنه قدر ذلك ، أو قال : إنه غفر لآدم بلا توبة ، وأنه علم ذلك ، كان هذا كذباً وبهتاناً ، بخلاف ما إذا قال : ﴿فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ (٥٠) ، ﴿فَأَكَلَا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا

(٥٠) حزه من الآية ٣٧ من سورة البقرة .

مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ﴿٥١﴾ فَإِنَّهُ يَكُونُ صَادِقًا فِي ذَلِكَ . وَاللَّهُ
سَبْحَانَهُ عِلْمُ مَا يَكُونُ مِنْ آدَمَ قَبْلَ أَنْ يَكُونَ ، وَهُوَ عَالِمٌ بِهِ
بَعْدَ أَنْ كَانَ .

وَكَذَلِكَ كُلُّ مَا أَخْبَرَ بِهِ مِنْ (قِصَصِ الْأَنْبِيَاءِ) فَإِنَّهُ عِلْمُ
أَنَّهُ أَهْلَكَ قَوْمَ نُوحٍ ، وَعَادَ ، وَثَمُودَ ، وَفِرْعَوْنَ ، وَلُوطَ ،
وَمَدْيَنَ ، وَغَيْرَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ، وَأَنَّهُ نَجَّى الْأَنْبِيَاءَ وَمَنِ اتَّبَعَهُمْ
بِإِيمَانِهِمْ وَتَقْوَاهُمْ ، كَمَا قَالَ : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا
الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ السُّوءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا بِعَذَابٍ بَئِيسٍ
بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ﴾ (٥٢) ، وَقَالَ : ﴿ فَكَلَّا أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِ
فَمِنْهُمْ مَن أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَن أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ
وَمِنْهُمْ مَن خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَن أَغْرَقْنَا ﴾ (٥٣) ،
وَقَالَ : ﴿ ذَلِكَ جَزَيْنَهُمْ بِبَغْيِهِمْ ﴾ (٥٤) ، وَقَالَ :
﴿ فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ لَهُم مِّنَ اللَّهِ مِن وَّاقٍ ﴾ (٥٥) .

(٥١) جزء من الآية ١٢١ من سورة طه .

(٥٢) الآية ١٦٥ من سورة الأعراف .

(٥٣) جزء من الآية ٤٠ من سورة العنكبوت .

(٥٤) جزء من الآية ١٤٦ من سورة الأنعام .

(٥٥) جزء من الآية ٢١ من سورة غافر .

وقال : ﴿ فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا
 ٥٦﴾ ، وقال : ﴿ فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ بِمَا ظَلَمُوا
 إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ * وَأَنْجَيْنَا الَّذِينَ ءَامَنُوا
 وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ ٥٧ ، وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ
 إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ ﴾ ٥٨ ،
 وقال : ﴿ وَكَذَلِكَ مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ يَتَّبِعُوا مِنْهَا
 حَيْثُ شَاءَ نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ
 الْمُحْسِنِينَ ﴾ ٥٩ . وقال : ﴿ ذُرِّيَّةً مِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ
 إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا ﴾ ٦٠ . وقال : ﴿ إِلَّا إِلَهُ لُوطٍ
 نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ * نِعْمَةٌ مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ
 شَكَرَ ﴾ ٦١ . وقال : ﴿ وَتَمَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ

(٥٦) جزء من الآية ٦ من سورة الأنعام .

(٥٧) الآيتان ٥٢ و ٥٣ من سورة النمل .

(٥٨) الآية ١٠٢ من سورة هود .

(٥٩) الآية ٥٦ من سورة يوسف .

(٦٠) الآية ٣ من سورة الإسراء .

(٦١) جزء من الآية ٣٤ والآية ٣٥ من سورة القمر .

عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ بِمَا صَبَرُوا ﴿٦٢﴾ وَأَمْثَالُ ذَلِكَ فِي الْقُرْآنِ
كثير .

وكذلك خبره عما يكون من السعادة والشقاوة
بالأعمال ، كقوله : ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أَسْلَفْتُمْ فِي
الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ﴾ . (٦٣) وقوله تعالى : ﴿وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي
أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ . (٦٤) وقوله : ﴿وَالَّذِينَ
آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا
أَلْتَنَاهُمْ مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ . (٦٥) وقوله : ﴿إِنِّي جَزَيْتُهُمُ
الْيَوْمَ بِمَا صَبَرُوا أَنَّهُمْ هُمُ الْفَائِزُونَ﴾ . (٦٦) وقوله :
﴿وَجَزَيْنَاهُم بِمَا صَبَرُوا جَنَّةً وَحَرِيرًا﴾ . (٦٧) الآيات .
وقوله : ﴿هَلْ تُؤِيبُ الْكَفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ﴾ . (٦٨) ،

(٦٢) جزء من الآية ١٣٧ من سورة الأعراف .

(٦٣) الآية ٢٤ من سورة الحاقة .

(٦٤) الآية ٧٢ من سورة الزخرف .

(٦٥) جزء من الآية ٢١ من سورة الطور .

(٦٦) الآية ١١١ من سورة المؤمنين .

(٦٧) الآية ١٢ من سورة الإنسان .

(٦٨) الآية ٣٦ من سورة المطففين .

وقوله : ﴿ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ * قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمَصْلِينَ * وَلَمْ نَكُ نَطْعِمُ الْمِسْكِينَ * وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ الْخَاطِئِينَ * وَكُنَّا نَكْذِبُ يَوْمَ الدِّينِ * حَتَّى آتَيْنَا الْيَقِينَ * فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ ﴾ ،^(٦٩) وأمثال هذا في القرآن كثير جدًا .

بين سبحانه فيما يذكره من سعادة الآخرة ، وشقاوتها أن ذلك كان بالأعمال المأمور بها والمنهى عنها ، كما يذكر نحو ذلك فيما يقضيه من العقوبات والمثوبات في الدنيا أيضًا .

(والوجه الثاني) : أن العلم بأن الشيء سيكون والخبر عنه بذلك وكتابة ذلك لا يوجب استغناء ذلك عما به يكون من الأسباب التي لا يتم إلا بها ، كالفاعل وقدرته ومشيقته ، فإن اعتقاد هذا غاية في الجهل ، إذ هذا العلم ليس موجبًا بنفسه لوجود المعلوم باتفاق العلماء ، بل هو مطابق له على ما هو عليه لا يكسبه صفة ولا يكتسب منه صفة بمنزلة علمنا بالأمور التي [قبلنا]^(٧٠) كالموجودات التي كانت قبل وجودنا ، مثل علمنا بالله وأسمائه وصفاته ، فإن هذا العلم

(٦٩) الآيات ٤٢ - ٤٨ من سورة المدثر .

(٧٠) ما بداخل القوسين من وضع المحقق ليستقيم السياق .

ليس مؤثراً في وجود المعلوم باتفاق العلماء ، وإن كان من علومنا ما يكون له تأثير في وجود المعلوم : كعلمنا بما يدعونا إلى الفعل ويعرفنا صفته وقدره ، فإن الأفعال الاختيارية لا تصدر إلا ممن له شعور وعلم ؛ إذ الإرادة مشروطة بوجود العلم ، وهذا التفصيل الموجود في علمنا بحيث ينقسم إلى علم فعلي له تأثير في المعلوم ، وعلم انفعالي لا تأثير له في وجود المعلوم - هو فصل الخطاب في العلم .

فإن من الناس من يقول : (العلم) صفة انفعالية لا تأثير له في المعلوم ، كما يقول طوائف من أهل الكلام ، ومنهم من يقول بل هو صفة فعلية له تأثير في المعلوم ، كما يقوله طوائف من أهل الفلسفة والكلام .

والصواب أنه (نوعان) كما بيناه - وهكذا علم الرب تبارك وتعالى ، فإن علمه بنفسه سبحانه لا تأثير له في وجود المعلوم ، وأما علمه بمخلوقاته التي خلقها بمشيئته وإرادته فهو مما له تأثير في وجود معلوماته ، والقول في الكلام والكتاب كالقول في العلم : فإنه سبحانه وتعالى إذا خلق الشيء خلقه بعلمه وقدرته ومشيئته ؛ ولذلك كان الخلق مستلزماً للعلم ودليلاً عليه ، كما قال تعالى : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ

اللطيفُ الخبيرُ^(٧١) . وأما إذا أخبر بما سيكون قبل أن يكون فعلمه وخبره حينئذ ليس هو المؤثر في وجوده لعلمه وخبره به بعد وجوده لثلاثة أوجه :

(أحدها) : أن العلم والخبر عن المستقبل كالعلم والخبر عن الماضي .

(الثاني) : أن العلم المؤثر هو المستلزم للإرادة المستلزمة للخلق ، ليس هو ما يستلزم الخبر ، وقد بينا الفرق بين العلم العملي والعلم الخبري .

(الثالث) : أنه لو قدر أن العلم والخبر بما سيكون له تأثير في وجود المعلوم المخبر به فلا ريب أنه لابد مع ذلك من القدرة والمشيئة ، فلا يكون مجرد العلم موجباً له بدون القدرة والإرادة . فتبين أن العلم والخبر والكتاب لا يوجب الاكتفاء بذلك عن الفاعل القادر المريد ، مما يدل على ذلك أن الله سبحانه وتعالى يعلم ويخبر بما سيكون من مفعولات الرب ، كما يعلم أنه سيقم القيامة ويخبر بذلك ، ومع ذلك

(٧١) الآية ١٤ من سورة الملك .

فمعلوم أن هذا العلم والخبر لا يوجب وقوع المعلوم المخبر به بدون الأسباب التي جعلها الله أسباباً له .

إذا تبين ذلك فقول السائل : السعيد لا يشقى ، والشقى لا يسعد ، كلام صحيح : أى مَنْ قَدَّرَ الله أن يكون سعيداً ، يكون سعيداً لكن بالأعمال التي جعله يسعد بها ، والشقى لا يكون شقيماً إلا بالأعمال التي جعله يشقى بها ، التي من جملتها الاتكال على القدر ، وترك الأعمال الواجبة .

وأما قوله : والأعمال لا تراد لذاتها ، بل لجلب السعادة ودفع الشقاوة ، وقد سبقنا وجود الأعمال ، فيقال له : السابق نفس السعادة والشقاوة ، أو تقدير السعادة والشقاوة علماً وقضاءً وكتاباً ، هذا موضع يشتبه ويغلط فيه كثير من الناس ، حيث لا يميزون بين ثبوت الشيء في العلم والتقدير ، وبين ثبوته في الوجود والتحقيق .

فإن الأول هو العلم به والخبر عنه ، وكتابه ، وليس شيء من ذلك داخلاً في ذاته ولا في صفاته القائمة به ، ولهذا يغلط كثير من الناس في قول ، النبي ﷺ ، في الحديث الصحيح الذي رواه ميسرة ^(٧٢) قال : « قلت : يا رسول الله ، متى

(٧٢) هو ميسرة الفجر ، أو ميسرة الفخر (كما في حلية الأولياء :

كنت نبياً ؟ - وفي رواية - متى كُتبت نبياً ؟ قال : وآدم بين الروح والجسد»^(٧٣) . فيظنون أن ذاته ونبوته وجدت حينئذ ، وهذا جهل ، فإن الله إنما نبأه على رأس أربعين من عمره ، وقد قال له : ﴿بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنَّ الْغَافِلِينَ﴾^(٧٤) ، وقال : ﴿وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَى﴾^(٧٥) . وفي الصحيحين : « إن الملك قال

١٢٢/ ٧) . وهو عبد الله بن أبي الجعداء التميمي ، ويقال : الكناي ، ويقال : العبدى . صحابى ذكره البخارى والبغوى وابن السكن وغيرهم فى الصحابة ، وأخرجوا من طريق بديل بن ميسرة عن عبد الله بن شقيق عن ميسرة الفجر ، قال : قلت يا رسول الله متى كنت نبياً ؟ . فذكره . . قال الحافظ فى (الإصانة) رقم ٨٢٧٧ ص ٦ / ١٤٩ : وهذا سند قوى ، لكن اختلف فيه على بديل بن ميسرة ، فرواه منصور بن سعيد عنه هكذا ، وخالفه جماء بن زيد فرواه عن بديل عن عبد الله بن شقيق . لم يذكر ميسرة . وقد قيل : إنه عبد الله بن أبي الجعداء وميسرة لقب .

(٧٣) أخرجه أحمد فى مسنده (٥ / ٥٩) ، وابن أبى عاصم فى (السنة) رقم ٤١٠ ، وأبو نعيم فى (الحلية) (٩ / ٥٣) ، وأخرجه البخارى فى (التاريخ) (٤ / ١ / ٣٧٤) ، وابن سعد (٧ / ٦٠) . وصححه الألبانى فى (سلسلة الأحاديث الصحيحة) رقم ١٨٥٦ ص ٤ / ٤٧١ . وقد رواه الترمذى عن أبى هريرة : حديث رقم ٣٨٧٠ ، وهو فى (صحيح سنن ابن ماجه) للألبانى برقم ٢٨٥٦ ص ٣ / ١٨٩ .

(٧٤) جزء من الآية ٣ من سورة يوسف .

(٧٥) الآية ٧ من سورة الضحى .

له : - حين جاءه - اقرأ فقال : لست بقارئ - ثلاث مرات - ﴿٧٦﴾ .

ومن قال : إن النبي ، ﷺ ، كان نبياً قبل أن يوحى إليه فهو كافر باتفاق المسلمين ، وإنما المعنى أن الله كتب نبوته فأظهرها وأعلنها بعد خلق جسد آدم ، وقبل نفخ الروح فيه ، كما أخبر أنه يكتب رزق المولود وأجله وعمله وشقاوته وسعادته بعد خلق جسده ، وقبل نفخ الروح فيه ، كما في حديث العرياض بن سارية^(٧٧) الذي رواه أحمد^(٧٨) وغيره

(٧٦) حديث صحيح أخرجه البخارى (٢٨/ ١ - ٢٣) ، ومسلم (٩٧/ ١ - ٩٨) من حديث عائشة رضی الله عنها .

(٧٧) العرياض بن سارية السلمى : أبو نجيح : صحابى مشهور من أهل الصفة ، لعله رابع من أسلم من الرجال ، وهو ممن نزل فيه قوله تعالى : ﴿ ولا على الدين إذا ما أتوك لتحملهم ﴾ . . قال محمد بن عوف : كان قديم الإسلام جداً ، وقال خليفة : مات فى فتنة ابن الزبير ، وقال أبو مسهر وغير واحد : مات بعد ذلك سنة خمس وسبعين . [انظر ترجمته فى : الإصابة ٥٤٩٣ ص ٤ / ٢٣٤ ، وتهذيب التهذيب ٣٤٠ ص ٧ / ١٧٤] .

(٧٨) أبو عبد الله : أحمد بن محمد بن حنبل ، الإمام المحدث الفقيه صاحب الشهرة ، إليه ينسب المذهب الحنبلى ، كان حَوْلاً فى طلب العلم ، له (المسند) المشتمل على ثلاثين ألف حديث ، خالف المعتزلة فتعرض للامتحان والتعذيب ، ولد فى بغداد (١٦٤هـ - ٢٨٠هـ) وتوفى فيها (٢٤١هـ / ٨٥٥م) . [انظر فى ترجمته : ابن عساكر ٢ / ٢٨ ، وحلية =

عن النبي ﷺ أنه قال : « إني عبد الله وخاتم النبيين » (٧٩) .
وفي رواية : « إني عند الله لمكتوب خاتم النبيين ، وإن آدم
لمجنبدل في طينته ، وسأنبئكم بأول ذلك دعوة أئى إبراهيم ،
وبشرى عيسى ، ورؤيا أمى ، رأت حين ولدتنى أنه خرج
منها نور أضاءت له قصور الشام » .

وكثير من الجهال المصنفين وغيرهم يرويه : « كنت نبياً
وآدم بين الماء والطين » . . « وآدم لا ماء ولا طين » ويجعلون
ذلك وجوده بعينه ، وآدم لم يكن بين الماء والطين ، بل الماء
بعض الطين لا مقابله .

وإذا كان كذلك ، فإن قال : السابق نفس السعادة
والشقاوة فقد كذب ، فإن السعادة إنما تكون بعد وجود
الشخص الذى هو السعيد ، وكذلك الشقاوة ، لا تكون إلا
أولياء ٩ / ١٦١ ، وصفة الصفوة ٢ / ١٩٠ ، وابن خلكان ١ / ١٧ ، وتاريخ
غداد ٤ / ٤١٢ ، والبداية والنهاية ١٠ / ٣٢٥ - ٣٤٣ والأعلام للزركلى
ص ٢٠٣ / ١] .

(٧٩) رواه أحمد والطبرانى والحاكم وأبو نعيم فى (الحلية) ، والبيهقى فى
(شعب الإيمان) عن عرابض بن سارية ، وضعفه الألبانى فى (ضعيف الجامع
الصغير) رقم ٢٠٩٠ ص ١ / ٢٢٣ ، ونوه إلى تضعيفه له فى (سلسلة
الأحاديث الضعيفة وأثرها السيئ فى الأمة) رقم ٢٠٨٥ .

بعد وجود الشقى ، كما أن العمل والرزق لا يكون إلا بعد وجود العامل ، ولا يصير رزقاً إلا بعد وجود المرتزق ، وإنما السابق هو العلم بذلك وتقديره لا نفسه وعيه ، وإذا كان كذلك فالعمل - أيضاً - سابق كسبى السعادة والشقاوة ، وكلاهما معلوم مُقَدَّرٌ ، وهما متأخران فى الوجود ، والله سبحانه علم وقدر أن هذا يعمل كذا فيسعد به ، وهذا يعمل كذا فيشقى به ، وهو يعلم أن هذا العمل الصالح يجلب السعادة ، كما يعلم سائر الأسباب والمسببات ، كما أن هذا يأكل السم فيموت ، وأن هذا يأكل الطعام فيشبع ، ويشرب الشراب فيروى ، وظهر فساد قول السائل : فلا وجه لإتعايب النفس فى عمل ، ولا لكفها عن ملذوذات ، والمكتوب فى القَدَمِ واقع لا محالة .

وذلك أن المكتوب فى القَدَمِ هو سعادة السعيد لما يُسَرُّ له من العمل الصالح ، وشقاوة الشقى لما يسر له من العمل السيئ ، ليس المكتوب أحدهما دون الآخر . فما أُمِرَ به العبد من عمل فيه تعب أو امتناع عن شهوة هو من الأسباب التى تُنَالُ بها السعادة . والمقدر المكتوب هو السعادة والعمل الذى به ينال السعادة ، وإذا ترك العبد ما أُمِرَ به متكللاً على الكتاب

كان ذلك من المكتوب المعدور الذى يصير به شقيًا ، وكان قوله ذلك بمنزلة من يقول : أنا لا آكل ولا أشرب ، فإن كان الله قضى بالشبع والرى حصل ، وإلا لم يحصل ، أو يقول لا أجامع امرأتى فإن كان الله قضى لى بولد فإنه يكون .

وكذلك من غلط فترك الدعاء ، أو ترك الاستعانة والتوكل ، ظانًا أن ذلك من مقامات الخاصة ناظرًا إلى القدر ، فكل هؤلاء جاهلون ضالون ، ويشهد لهذا ما رواه مسلم فى صحيحه عن النبى ، ﷺ ، أنه قال : « المؤمن القوى خير من المؤمن الضعيف ، وفى كُلِّ خير ، احرص على ما ينفعك ، واستعن بالله ولا تعجزن ، وإن أصابك شئ فلا تقل : لو أنى فعلت كذا لكان كذا وكذا ، ولكن قل : قَدَّرَ الله وما شاء فعل ، فإن « لو » تفتح عمل الشيطان » (٨٠) .

فأمره بالحرص على ما ينفعه ، والاستعانة بالله ، ونهاه عن العجز الذى هو الاتكال على القَدَر ، ثم أمره إذا أصابه شئ ألا ييأس على ما فاته ، بل ينظر إلى القدر ويسلم الأمر لله ،

(٨٠) رواه أحمد ومسلم وابن ماجه عن أبى هريرة ، وَحَسَنُهُ الألبانى فى (صحيح الجامع الصغير) حديث رقم ٦٦٥٠ ص ٢ / ١١٢٩ .

فإنه هنا لا يقدر على غير ذلك ، كما قال بعض العقلاء :
الأُمُور (أُمُران) أُمُر فيه حيلة ، وأُمُر لا حيلة فيه ، فما فيه
حيلة لا يعجز عنه ، وما لا حيلة فيه لا يجزع منه .

وفي سنن أبي داود^(٨١) أن رجلين اختصما إلى
النبي ﷺ ، فقاضى على أحدهما فقال المقضى عليه :
حسبنا الله ونعم الوكيل ، فقال النبي ﷺ : « إن الله يلوم
على العجز ، ولكن عليك بالكيس فإذا غلبك أمر فقل :
حسبى الله ونعم الوكيل »^(٨٢) . وفي الحديث الآخر :
« الكَيِّسُ من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من
أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأمانى »^(٨٣) ورواه ابن

(٨١) هو أبو داود : سليمان بن الأشعث بن إسحاق بن بشير الأزدي
السجستاني (٢٠٢هـ / ٨١٧م - ٢٧٥هـ / ٨٨٩م) من أهل الحديث ، له
(السنن) يحتوى على ٤٨٠٠ حديث متقاة من أصل ٥٠٠٠٠٠ حديث .
[انظر ترجمته في : تذكرة الحفاظ ٢ / ١٥٢ ، وطبقات الحنابلة ١١٨ ،
وتهذيب ابن عساكر ٦ / ٢٤٤ ، وتاريخ بغداد ٩ / ٥٥ ، وابن خلكان
١ / ٢١٤ والأعلام للزركلى ص ٣ / ١٢٢] .

(٨٢) رواه أبو داود عن عوف بن مالك : (كتاب الأقضية) حديث رقم
٣٦٢٧ ص ٣ / ٣١٣ ، والحديث صحيح أورده الألبانى فى (صحيح الكلم
الطيب) .

(٨٣) رواه الترمذى وابن ماجة كما قال ، وصغفه الألبانى فى تحريجه لأحاديث =

ماجه^(٨٤) والترمذى^(٨٥) وقال : حديث حسن .

وعن شداد بن أوس^(٨٥) قال : قال رسول الله ﷺ
« الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من إتبع
نفسه هواها وتمنى على الله عز وجل » .^(٨٦) ومن الناس من
يصحفه فيقول الفاجر وإنما هو العاجز في مقابلة الكيس ، كما

= (مشكاة المصابيح) للبريزي ص ١٤٥٤/ ٣ كتاب (الرقاق) باب
(استحباب المال والعمر للطاعة) حديث رقم ٥٢٨٩ .

(٨٤) هو أبو عبد الله ابن ماجه : محمد بن يزيد الربيعي القزويني ، من أئمة
علم الحديث ، صاحب (سنن ابن ماجه) أحد الكتب الستة المعتمدة ، وهو
من أهل قزوين ، ورحل إلى البصرة وبغداد والشام ومصر الحجاز والرى في
طلب الحديث . عاش فيما بين (٤٠٩ هـ / ٨٢٤ م) و(٢٧٣ هـ / ٨٨٧ م) .
[انظر في ترجمته : وفيات الأعيان ١ / ٤٨٤ ، وتهذيب التهذيب ٩ / ٥٣٠ ،
وتذكرة الحفاظ ٢ / ١٨٩ والأعلام للزركلى ص ١٤٤ / ٧] .
(٨٥) سبقت ترجمته .

(٨٦) أبو يعلى : شداد بن أوس بن ثات الخزرجي الأنصاري : من الصحابة
الأمراء الحكماء ، ولاء عمر إمارة حمص ، واعتزل لما قتل عثمان وتفرغ
للعباداة ، له في كتب الحديث ٥٠ حديثا ، وقال أبو الدرداء فيه : لكل أمة
فقيه ، وفقه هذه الأمة : شداد بن أوس . توفي بالقدس (٥٥٨ هـ / ٦٧٧ م)
عن ٧٥ سنة (انظر ترجمته في : الإصابة ٣٨٤٢ ، وتهذيب التهذيب
٤ / ٣١٥ ، وصفة الصفوة ١ / ٢٩٦ ، وحلية الأولياء ١ / ٢٦٤ والأعلام
للزركلى ٣ / ١٥٨) .

في الحديث الآخر : « كل شيء بِقَدْرِ حتى العجز والكيس » (٨٧) .

وهنا سؤال يعرض لكثير من الناس وهو : أنه إذا كان المكتوب واقعًا لا محالة ، فلو لم يأت العبد بالعمل هل كان المكتوب يتغير ؟ وهذا السؤال يقال في مسألة المقتول - يقال لو لم يقتل هل كان يموت ؟ ونحو ذلك .

فيقال هذا لو لم يعمل عملاً صالحًا لما كان سعيدًا ، ولو لم يعمل عملاً سيئًا لما كان شقيًا ، وهذا كما يقال : إن الله يعلم ما كان وما يكون ، وما لا يكون لو كان كيف كان يكون ، فإن هذا من باب العلم والخبر بما لا يكون لو كان

(٨٧) رواه مالك (٩٣/ ٣) وعنه مسلم في صحيحه (٥١/ ٨) والبخاري في (أفعال العباد) ص ٧٣ ، وإن لم يورده في (الجامع الصحيح) ، وأحمد في (المسند) (١١٠/ ٢) : كلهم عن مالك عن زياد بن سعد عن عمرو بن مسلم عن طاووس الجهاني أنه قال : أدركت ناسًا من أصحاب الرسول ﷺ يقولون : كل شيء بقدر ، نقل الألباني قول طاووس : سمعت عبد الله بن عمر يقول : .. فذكره مرفوعًا .

وقد صححه الألباني في (سلسلة الأحاديث الصحيحة) برقم ٨٦١ ص ٤٤١/ ٢ .

كيف يكون ، كقوله : ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^(٨٨) ، وقوله : ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾^(٨٩) ، وقوله : ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا﴾^(٩٠) ، وقوله : ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ﴾^(٩١) . وأمثال ذلك . كما روى أنه يُقال للبعد في قبره حين يفتح له باب إلى الجنة وإلى النار ، ويقال : هذا منزلك ، ولو عملت كذا وكذا أبدلك الله به منزلاً آخر . وكذلك يقال هذا لو لم يقتله هذا لم يمِت ، بل كان يعيش إلا أن يقدر له سبب آخر يموت به ، واللازم في هذه الجملة خلاف الواقع المعلوم والمقدور ، والتقدير للممتنع قد يلزمه حكم ممتنع ، ولا محذور في ذلك .

ومما يشبه هذه المسألة أن النبي ﷺ ، خرج يوم بدر فأخبر أصحابه بمصارع المشركين فقال : « هذا مصرع فلان ، وهذا مصرع فلان »^(٩٢) ، ثم إنه دخل العريش ،

(٨٨) جزء من الآية ٢٢ من سورة الأنبياء .

(٨٩) جزء من الآية ٢٨ من سورة الأنعام .

(٩٠) جزء من الآية ٤٧ من سورة التوبة .

(٩١) جزء من الآية ٢٣ من سورة الأنفال .

(٩٢) رواه مسلم في (كتاب الجهاد) باب (في غزوة بدر) (٥ / ١٧٠) =

وجعل يجتهد في الدعاء ، ويقول « اللهم أنجز لي ما وعدتني »^(٩٣) ؛ وذلك لأن علمه بالنصر ، لا يمنع أن يفعل السبب الذي به يُنصَر ، وهو الاستعانة بالله .

وقد غلط بعض الناس هنا وظن أن الدعاء الذي علم وقوع مضمونه - كالدعاء الذي في آخر سورة البقرة - لا يشرع إلا عبادة محضة ، وهذا كقول بعضهم : إن الدعاء ليس هو إلا عبادة محضة ؛ لأن المقدور كائن - دعا أو لم يدع .

فيقال له : إذا كان الله قد جعل الدعاء سبباً لنيل المطلوب المقدر فكيف يقع بدون الدعاء ؟ وهو نظير قولهم : أفلا ندع العمل ونتكل على الكتاب ؟

ومما يوضح [ذلك]^(٩٤) أن الله قد علم وكتب أنه يخلق الخلق ويرزقهم ويميتهم ويحييهم ، فهل يجوز أن يظن أن تَقْدَمَ

= من حديث أنس بن مالك ، رضى الله عنه ، ورواه أحمد (٢٦/ ١) و٣/ ٢١٩ - ٢٥٨) ومثله عند أبى داود والنسائي .

(٩٣) حديث صحيح أخرجه مسلم في (كتاب الجهاد) باب (في الإمداد بالملائكة وفداء الأسارى وتحليل الغنيمة) (٥ / ١٥٦ - ١٥٧) ، ورواه أحمد (٢٠٨ و ٢٢١) من حديث عمر بن الخطاب .

(٩٤) ما بين القوسين من إضافة المحقق .

العلم والكتاب مُغْنِي لهذه الكائنات عن خلقه وقدرته ومشيتته ، فكَذَلِكَ علم الله بما يكون من أفعال العباد ، وأنهم يسعدون بها ، ويشقون ، كما يعلم - مثلاً - أن الرجل يمرض أو يموت بأكله السم ، أو جرحه نفسه ، ونحو ذلك .

وهذا الذى ذكرناه مذهب سلف الأمة وأئمتها ، وجمهور (الطوائف) من أهل الفقه والحديث والتصوف والكلام وغيرهم ، وإنما نازع فى ذلك غلاة القدرية ، وظنوا أن تقدم العلم يمنع الأمر والنهى ، وصاروا فريقين :

(فريق) أقروا بالأمر والنهى والثواب والعقاب ، وأنكروا أن يتقدم بذلك قضاء وقدر وكتاب ، وهؤلاء نبغوا فى أواخر عصر الصحابة ، فلما سمع الصحابة بدعهم تبرءوا منهم كما تبرءوا منهم ، ورد عليهم عبد الله بن عمر^(٩٥) ، وعبد الله بن

(٩٥) أبو عبد الرحمن : عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوى : صحابى جليل ، نشأ فى الإسلام ، وهاجر مع أبيه إلى المدينة ، وكان يماثله فى الفضل والشرف ، ولد بمكة (١٠ ق . هـ . / ٦١٣ م) وتوفى فيها (٧٣ هـ / ٦٩٢ م) ، له فى كتب الحديث ٢٦٣٠ حديثاً . [انظر ترجمته فى : الإصابة ٤٨٢٥ ، وابن خلكان ١ / ٢٤٦ ، وتهذيب الأسماء ١ / ٢٧٨ ، وطبقات ابن سعد ٤ / ١٠٥ - ١٣٨ ، وحلية الأولياء ١ / ٢٩٢ ، وصفة الصفوة ١ / ٢٢٨ والأعلام للزركلى ص ٤ / ١٠٨] .

عباس^(٩٦) ، وجابر بن عبد الله^(٩٧) ، ووائل بن الأسقع^(٩٨)
وغيرهم ، وقد نص (الأئمة) كمالك^(٩٩) ، والشافعي^(١٠٠) ،

(٩٦) أبو العباس : عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي الهاشمي ، حبر
الأمة وترجمان القرآن ، لارم رسول الله ﷺ ، فروى عنه الأحاديث
الصحيحة التي بلغت ١٦٦٠ حديثاً في الصحيحين وغيرهما . . ولد بمكة (٣
ق . هـ . / ٦١٩ م) وتوفي بالطائف (٦٨ هـ / ٦٨٧ م) . [انظر ترجمته في :
الإصابة ٤٧٧٢ ، وصفة الصفوة ٣١٤/ ١ ، وحلية الأولياء ٣١٤/ ١
والأعلام للزركلي ص ٩٥/ ٤] .

(٩٧) سبقت ترجمته .

(٩٨) وائل بن الأسقع بن عبد العزى بن عبد ياليل ، الليثي الكنعاني ،
صحابي من اهل الصفة ، شهد مع النبي ﷺ ، غزوة تابوك ،
وشهد فتح دمشق ، وهو آخر الصحابة موتاً فيها ، عمر طويلاً ، حيث ولد
على الأرجح سنة (٢٢ ق . هـ . / ٦٠١ م) وتوفي سنة (٨٣ هـ / ٧٠٢ م) .
[انظر ترجمته في : تهذيب التهذيب ١١/ ١٠١ ، والإصابة ٩٠٨٩ ،
والاستيعاب بهامشها ٣/ ٦٠٦ ، وصفة الصفوة ١/ ٢٧٩ ، وحلية الأولياء
٢/ ٢١ والأعلام للزركلي ص ١٠٧/ ٨] .

(٩٩) أبو عبد الله : مالك بن أنس بن مالك الأصبحي الحميري . . أحد
الأئمة الأربعة الأعلام ، صاحب (الموطأ) الذي وضعه لما سأل المنصور أن
يضع كتاباً للناس يحملهم على العمل به ، كان مشهوداً له بالدين والصلابة ،
ولد ومات بالمدينة (٩٣ هـ / ٧١٢ م - ١٧٩ هـ / ٧٩٥ م) . [انظر ترجمته في :
الوفيات ١/ ٤٣٩ ، وتهذيب التهذيب ١٠/ ٥ ، وصفة الصفوة ٢/ ٩٩ ،
وحلية الأولياء ٦/ ٣١٦ والأعلام للزركلي ٥/ ٢٥٧] .

(١٠٠) أبو عبد الله : محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان بن شافع الهاشمي =

وَأُحْمَدُ . على كفر هؤلاء الذين ينكرون علم الله
تقديم .

(و) الفريق الثاني) : من يقر بتقدم علم الله وكتابه ، لكن
يرعه أن ذلك يفضي عن الأمر والنهي والعمل ، وأنه لا يحتاج
إلى العمل ، بل من قضى له بالسعادة دخل الجنة ، بلا عمل
أصلاً ، ومن قضى عليه بالشقاوة شقى بلا عمل ، فهؤلاء
ليسوا طائفة معدودة من طوائف أهل المقالات ، وإنما يقوله
كثير من جهال الناس . وهؤلاء أكفر من أولئك وأضل
سبيلاً ، ومضمون قول هؤلاء تعطيل الأمر والنهي والحلال
والحرام والوعد والوعيد ، وهؤلاء أكفر من اليهود والنصارى
كثير . وهؤلاء هم الذين سأل السائل عن مقالاتهم .

القرشي مطبوع ، أحد الأئمة الأربعة الأعلام ، ولد في عزة
(١٥٠ هـ / ٧٦٧ م) وشأ في مكة ، ورار بعدد مرتين قبل التوجه إلى مصر
حيث تولى فيها (٢٠٤ هـ / ٨٢٠ م) ، اشتهر بالورع وسعة العلم وحدة
تدكاه . من أشهر مؤلفاته (الأم) في الفقه [انظر ترجمته في : تهذيب
التهذيب ٩ / ٢٥١ ، والوفيات ١ / ٤٤٧ ، وصفة الصعوة ٢ / ١٤٠ ، وحلية
الأولياء ٩ / ٦٣ ، وطققات الشافعية ١ / ١٨٥ والأعلام للزركلي ٦ / ٢٦] .
(١٠١) سقت ترجمته .

وأما (جمهور القدرية) فهم يقرون بالعلم والكتاب المتقدم ، لكن ينكرون أن الله خلق أفعال العباد ، وإرادة الكائنات ، وتعارضهم القدرية المجبرة الذين يقولون ليس للعبد قدرة ولا إرادة حقيقية ولا هو فاعل حقيقة ، وكل هؤلاء مبتدعة ضلال .

وشر من هؤلاء من يجعل خلق الأفعال ، وإرادة الله الكائنات مانعة من الأمر والنهي ، كالمشركين الذين قالوا : ﴿لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ﴾^(١٠٢) فهوؤلاء أكفر من اليهود والنصارى ، ومضمون قولهم : تعطيل جميع ما جاءت به الرسل كلهم من الأمر والنهي .

ثم قولهم متناقض ، معلوم الفساد بالضرورة ، لا يمكن أن يحيا معه بنو آدم لاستلزامه فساد العباد ، فإنه إذا لم يكن على العباد أمر ونهى كان لكل أحد أن يفعل ما يهواه ، كما قال تعالى : ﴿وَلَوْ أَتَّبَعَ الْخَلْقُ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ﴾^(١٠٣) فإذا قيل : إنه يمكن كل أحد مما يهواه من

(١٠٢) جزء من الآية ١٤٨ من سورة الأنعام .

(١٠٣) جزء من الآية ٧١ من سورة المؤمنون .

قتل النفوس وفعل الفواحش وأخذ الأموال وغير ذلك ، كان ذلك غاية الفساد ؛ ولهذا لا تعيش أمة من بنى آدم إلا بنوع من الشريعة التى فيها أمر ونهى ، ولو كانت بوضع بعض الملوك مع ما فيها من فساد من وجوه أخرى .

فإن قيل : هذا الذى ذكرتموه يبين أن تقدم علم الله وكتابه بالسعادة والشقاوة وغير ذلك من الأمور لا يمنع توقف ذلك على الأعمال والأسباب التى جعل الله بها تلك الأمور ، وذلك يبين أن ذلك لا يمنع أن يكون العبد عاملاً للعمل الصالح الذى به يسعده الله ، وأن يكون قادراً على ذلك ، مريداً له ، وإن كان ذلك كله بتيسير الله للعبد - وإن تنازع الناس فى تسمية ذلك جبراً - لكن هل يكون العبد قادراً على غير الفعل الذى فعله الذى سبق به العلم والكتاب ؟ فهذا مما تنازع فيه الناس ، كما تنازعوا فى أن الاستطاعة هل يجب أن تكون مع الفعل أو يجب أن تتقدمه ؟ فمن قال من أهل الإثبات : إن الاستطاعة لا تكون إلا مع الفعل ، يقول:العبد لا يستطيع غير ما يفعله ، وهو ما تقدم به العلم والكتاب . ومن قال : إن الاستطاعة قد تتقدم الفعل ، وقد توجد دون الفعل ، فإنه يقول : إنه يكون مستطيعاً لما لم يفعله ، ولما لم يكتب أنه لا يفعله .

وفصل الخطاب ، أن (الاستطاعة) جاءت في كتاب الله على نوعين :

الاستطاعة المشترطة للفعل ، وهى مناط الأمر والنهى ،
 كقوله تعالى : ﴿ وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ﴾ ^(١٠٤) ، وقوله : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ ^(١٠٥) ،
 وقوله : ﴿ وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكَحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ ﴾ ^(١٠٦) الآية . وقوله : ﴿ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتِمَّ آسَا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فإِطْعَامُ سِتِّينَ مَسْكِينًا ﴾ ^(١٠٧) ، وقوله : ﴿ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ ﴾ ^(١٠٨) . وقول النبى ﷺ لعمران بن حصين : ^(١٠٩) « صل قائمًا ، فإن لم تستطع فقاعدًا ، فإن لم تستطع فعلى جنب » ^(١١٠) . فإن الاستطاعة فى هذه

(١٠٤) جزء من الآية ٩٧ من سورة آل عمران .

(١٠٥) جزء من الآية ١٦ من سورة التغابن .

(١٠٦) جزء من الآية ٢٥ من سورة النساء .

(١٠٧) جزء من الآية ٤ من سورة المجادلة .

(١٠٨) جزء من الآية ١٨٤ من سورة البقرة .

(١٠٩) سبقت ترجمته .

(١١٠) رواه البخارى قبيل (كتاب التهجد) (١ / ٢٨٣) ، وأخرجه =

النصوص لو كانت لا توجد إلا مع الفعل لوجب ألا يجب الحج إلا على من حج ، ولا يجب صيام شهرين إلا على من صام ، ولا القيام في الصلاة إلا على من قام ، وكان المعنى : على الذين يصومون الشهر طعام مسكين ، والآية إنما أنزلت لما كانوا مخيرين بين الصيام والإطعام في شهر رمضان .

والاستطاعة التي يكون معها الفعل ، قد يقال هي المقترنة بالفعل الموجبة له - وهي النوع الثاني - وقد ذكروا فيها قوله تعالى : ﴿الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي وَكَانُوا لَا يَسْتَطِيعُونَ سَمْعًا﴾^(١١١) ، وقوله تعالى : ﴿يُضْعَفُ لَهُمُ الْعَذَابُ مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ﴾^(١١٢) ، ونحو ذلك قوله : ﴿إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلًا فَمَا كَانَ يَفْهَمُ إِلَىٰ آلَاءِ قَانِ لَهُمْ مُّقْمَحُونَ﴾ وجعلنا

= أبو داود (٩٥٢) ، والترمذى (٢٠٨ / ٢) ، وابن ماجه (١٢٢٣) ، والنسائي (٢٤٥ / ١) ، والبيهقي (٣٠٤ / ٢ و ٣٠٨) ، وأحمد (٤٣٣ / ٤) . وتخرجه في (إرواء الغليل) للألباني ، حديث رقم ٢٩٩ ص ٢ / ٨ .

(١١١) الآية ١٠١ من سورة الكهف .

(١١٢) جزء من الآية ٢٠ من سورة هود .

مَنْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ سَدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سَدًّا فَأَغْشَيْنَاهُمْ فَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١١٣﴾ .

فإن الاستطاعة المنفية هنا - سواء كان نفيها خبراً أو ابتداء - ليست هي الاستطاعة المشروطة في الأمر والنهي ، فإن تلك إذا انتفت انتفى الأمر والنهي ، والوعد والوعيد ، والحمد والذم ، والثواب والعقاب ، ومعلوم أن هؤلاء في هذه الحال مأمورون ، منهيون ، موعودون ، متوعدون ، فعلم أن المنفية هنا ليست المشروطة في الأمر والنهي المذكورة في قوله : ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ ﴿١١٤﴾ .

لكن قد يقال : الاستطاعة هنا كالاستطاعة المنفية في قول الخضر لموسى : ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ ﴿١١٥﴾ . فإن هذه الاستطاعة المنفية ، لو كان المراد بها مجرد المقارنة في الفاعل والتارك لم يكن فرق بين هؤلاء المذمومين وبين المؤمنين ، ولا بين الخضر وموسى ، فإن كل أحد فعل أو لم يفعل لا تكون المقارنة موجودة قبل فعله ، والقرآن يدل على

(١١٣) الآيتان ٨ و ٩ من سورة يس .

(١١٤) جزء من الآية ١٦ من سورة التغابى .

(١١٥) جزء من الآيات ٦٧ و ٧٢ و ٧٥ من سورة الكهف .

أن هذه الاستطاعة إنما نفيت عن التارك لا عن الفاعل ، فعلم أنها مضادة لما يقوم بالعبد من الموانع التي تصد قلبه عن إرادة الفعل وعمله ، وبكل حال فهذه الاستطاعة منتفية في حق من كتب عليه أنه لا يفعل ، بل وقضى عليه بذلك .

وإذا عرف هذا التقسيم - أن إطلاق القول بأن العبد لا يستطيع غير ما فعل ، ولا يستطيع خلاف المعلوم المقدر ، وإطلاق القول بأن استطاعة الفاعل والتارك سواء ، وأن الفاعل لا يختص عن التارك باستطاعة خاصة [عرف أن]^(١١٦) كلا الإطلاقين خطأ وبدعة .

ولهذا اتفق سلف الأمة وأئمتها وجمهور طوائف أهل الكلام على أن الله قادر على ما علم وأخبر أنه لا يكون ، وعلى ما يمتنع صدوره عنه لعدم إرادته ، لا لعدم قدرته عليه ، وإنما خالف في ذلك طوائف من أهل الضلال من الجهمية والقدرية والمتفلسفة الصابغة الذين يزعمون انحصار المقدور في الموجود ، ويحصرون قدرته فيما شاء وعلم وجوده ، دون ما أخبر أنه لا يكون ، كما رجحه النظام^(١١٧)

(١١٦) ما بين المعقوفتين إضافة من المحقق .

(١١٧) أبو إسحاق النظام : إبراهيم بن سيار بن هانئ البصرى : من أئمة =

والأسوارى^(١١٨) ، وكما يقوله من زعم أنه ليس من المقدور غير هذا العالم ، ولا في المقدور ما يمكن أن يهذى به الضال ، وقد قال الله تعالى : ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ* بَلَىٰ قَدَرِينَا عَلَىٰ أَنْ نُسَوِّيَ بَنَانَهُ﴾^(١١٩) مع أنه سبحانه لا يسوى بنانه ، وقال تعالى : ﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَىٰ أَنْ يَبْعَثَ

= المعتزلة ، متبحر في علوم الفلسفة وانفرد فيها بآراء خاصة تابعه فيها فرقة من المعتزلة فسموها (النظامية) ، وقد ألقت كتب خاصة في تكفيره وتضليله والرد عليه ، توفي سنة (٢٣١هـ / ٨٤٥م) . [انظر ترجمته في : تاريخ بغداد ٩٧/ ٦ ، وأملى المرتضى ١/ ١٣٣ ، وخطوط المقرئ ١/ ٣٤٦ ، والنجوم الزاهرة ٢/ ٢٣٤ والأعلام للزركلي ص ١/ ٤٣] .

(١١٨) موسى بن سيار الأسوارى : أحد القصاص من أهل البصرة ، له رواية ضعيفة في الحديث ، قال ابن حبان في (كتاب المجروحين) (٢/ ٢٤٠) : روى عنه عبد الواحد بن واصل منكر الحديث عن عطية ، (فلست أدري وقع المناكير في حديثه منه أو من عطية) . وقد ضعفه يحيى القطان ، وقال أبو حاتم : مجهول . وقال ابن معين وغيره : كان قدرياً . وقال الجاحظ : كان من أعاجيب الدنيا ، فصيحاً بالفارسية كالعربية ، فلا يدري بأى لسان هو أبين . وفي تحقيق سنة وفاته قال صاحب (الأعلام) : (فيه - أى لسان الميزان) - إنه يروى عطية العوفى المتوفى سنة ١١١ ، وعلى هذا قدرت وفاته - نحو ١٥٠هـ / ٧٦٧م) . [انظر ترجمته في : المجروحين ٢/ ٢٤٠ ، والميزان ٤/ ٢٠٦ و ٤/ ٢٢٧ ، ولسان الميزان : ٦/ ١٢٠ ، والبيان والتبيين ، تحقيق عبد السلام هارون ١/ ٣٦٨ والأعلام للزركلي ص ٧ - ٣٢٣] .

(١١٩) الآيتان ٣ و ٤ من سورة القيامة .

عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ أَوْ مِنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شَيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ ﴿١٢٠﴾ .

وقد ثبت في الصحيح عن جابر^(١٢١) : « أنه لما نزلت هذه الآية : ﴿ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِّنْ فَوْقِكُمْ ﴾ قال النبي ﷺ : أعوذ بوجهك - ﴿ أَوْ مِنْ تَحْتَ أَرْجُلِكُمْ ﴾ قال : أعوذ بوجهك ، ﴿ أَوْ يَلْبَسَكُمْ شَيْعًا وَيُذِيقَ بَعْضُكُم بَأْسَ بَعْضٍ ﴾ . قال : « هاتان أهون »^(١٢٢) . وقال الله تعالى : ﴿ وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى ﴾^(١٢٣) .

ومن حكى من أهل الكلام عن أهل السنة والجماعة أنهم يقولون : إن العبد ليس قادراً على غير ما فعل الذي هو خلاف المعلوم ، فإنه مخطئ فيما نقله عنهم من نفى القدرة

(١٢٠) جزء من الآية ٦٥ من سورة الأنعام .
 (١٢١) هو جابر بن عبد الله ، وقد سبقت ترجمته .
 (١٢٢) رواه البخاري في تفسيره للآية ، ورواه أيضاً في (كتاب التوحيد) ، ورواه النسائي في التفسير ، ورواه الحميدي في مسنده ، وابن حبان في صحيحه ، وابن جرير في تفسيره - وانظر تفسير ابن كثير للآية ص ٣٠/ ٣ .
 (١٢٣) جزء من الآية ١٣ من سورة السجدة .

مطلقًا ، وهو مصيب فيما نقله عنهم من نفى القدرة التي
اختص بها الفاعل دون التارك ، وهذا من أصول نزاعهم في
جواز تكليف ما لا يطاق .

فإن من يقول : الاستطاعة لا تكون إلا مع الفعل ،
فالتارك لا استطاعة له بحال - يقول : إن كل من عصى الله
فقد كلفه الله ما لا يطيقه ، كما قد يقولون : إن جميع العباد
كلفوا ما لا يطيقون . ومن يقول : إن استطاعة الفعل هي
استطاعة الترك - يقول : إن العباد لم يكلفوا إلا ما هم
مستوون في طاقته وقدرته واستطاعته ، لا يختص الفاعل دون
التارك باستطاعة خاصة ، فأطلاق القول بأن العبد كلف بما
لا يطيقه ، كأطلاق القول بأنه مجبور على أفعاله ؛ إذ سلب
القدرة في المأمور نظير إثبات الجبر في المحذور - وإطلاق
القول بأن العبد قادر مستطيع على خلاف معلوم الله
ومقدوره .

وسلف الأمة وأئمتها ينكرون هذه الإطلاقات كلها ،
لاسيما كل واحد من طرفي النفي والإثبات على باطل ، وإن
كان فيه حق أيضًا ، بل الواجب إطلاق العبارات الحسنة ،
وهي المأثورة التي جاءت بها النصوص ، والتفصيل في

العبارات المجملة المشتبهة ، وكذلك الواجب نظير ذلك في سائر أبواب أصول الدين أن يجعل ما يثبت بكلام الله عز وجل ورسوله وإجماع سلف الأمة هو النص المحكم ، وتجعل العبارات المحدثثة المتقابلة بالنفى والإثبات المشتبهة في كل من الطرفين في حق وباطل من باب المجمل المشتبهة المحتاج إلى تفصيل المنوع من إطلاق طرفيه .

وقد كتبنا في غير هذا الموضع ما قاله الأوزاعي^(١٢٤) ، وسفيان الثوري^(١٢٥) ، وعبد الرحمن بن مهدي^(١٢٦) ،

(١٢٤) هو أبو عمرو : عبد الرحمن بن عمرو بن محمد الأوزاعي ، نسبة إلى قبيلة الأوزاع ، إمام الديار الشامية في الفقه والزهد ، ولد في بعلبك سنة (٨٨هـ / ٧٠٧م) ونشأ في البقاع ، ثم سكن بيروت وتوفي فيها سنة (١٥٧هـ / ٧٧٤م) ، ويقال إن ما سئل عنه بلغ سبعين ألف مسألة أجاب عنها كلها . [انظر ترجمته في : الوفيات ١ / ٢٧٥ ، وحلية الأولياء ٦ / ١٣٥ ، والشذرات ١ / ٢٤١ والأعلام للزركلي ص ٣ / ٣٢٠] .

(١٢٥) هو أبو عبد الله : سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري ، من بنى ثور بن عبد مناة ، من مضر : من مشاهير علم الحديث حتى لقب بأمر المؤمنين فيه ، كان سيد أهل زمانه في التقوى والعلم ، ولد بالكوفة (٩٧هـ / ٧١٦م) ونشأ فيها ، ومات بالبصرة (١٦١هـ / ٧٧٨م) ، وله تصانيف كثيرة منها (الجامع الكبير) و (الجامع الصغير) . [انظر في ترجمته : طبقات ابن سعد ٦ / ٢٥٧ ، وحلية الأولياء ٦ / ٣٥٦ ، وتهذيب التهذيب =

وأحمد بن حنبل^(١٢٧) ، وغيرهم من الأئمة من كراهة إطلاق الجبر ، ومن منع إطلاق نفيه أيضًا .

وكذلك أيضًا : القول بتكليف ما لا يطاق لم تطلق الأئمة فيه واحدًا من الطرفين . قال أبو بكر عبد العزيز^(١٢٨) ، صاحب الخلال^(١٢٩) في (كتاب القدر) الذي في مقدمة

= ١١١/ ٤ - ١١٥ ، وتاريخ بغداد ٩ - ١٥١ والأعلام للزركلي ص ١٠٥/ ٣ .

(١٢٦) هو أبو سعيد (المؤلف) : عبد الرحمن بن مهدي بن حسان العنبري البصري : من كبار حفاظ الحديث في بغداد ، وله تصانيف ، ولد بالبصرة سنة (١٣٥ هـ / ٧٥٢ م) وتوفي فيها (١٩٨ هـ / ٨١٤ م) . [انظر ترجمته في : تهذيب التهذيب ٦ / ٢٧٩ ، وحلية الأولياء ٩ / ٣ ، وتاريخ بغداد ١٠ / ٢٤٠ والأعلام للزركلي ٣ / ٣٣٩] .

(١٢٧) سبقت ترجمته .

(١٢٨) هو أبو بكر : عبد العزيز بن جعفر بن أحمد بن يزداد بن معروف البغوي : مفسر ، ثقة في الحديث ، بغدادى من أعيان الحنابلة ، كان تلميذًا لأبي بكر الخلال ، ملقب به (صاحب الخلال) ، له مصنفات كبيرة في الفقه والتفسير ، عاش ما بين سنة (٢٨٥ هـ / ٨٩٨ م) وسنة (٣٦٣ هـ / ٩٧٤ م) . [انظر ترجمته في : طبقات الحنابلة ٢ / ١١٩ - ١٢٧ ، والبداءة والنهاية ١١ / ٢٧٨ ، وتاريخ بغداد ١٠ / ٤٥٩ والأعلام للزركلي ص ١٥/ ٤] .

(١٢٩) هو أبو بكر الخلال : أحمد بن محمد بن هارون : مفسر عالم بالحديث =

(كتاب المقنع) له : لم يبلغنا عن أبي عبد الله^(١٣٠) في هذه المسألة قول فنتبعه ، والناس فيه قد اختلفوا ، فقال قائلون : بتكليف ما لا يطاق ونفاه آخرون ومنعوا منه . قال : والذي عندنا فيه أن القرآن شهد بصحة ما إليه قصدنا ، وهو أن الله عز وجل ، يتعبد خلقه بما يطيقون وما لا يطيقون . ثم قال في آخر الفصل : ولعل قائلًا أن يعارض قولنا فيقول : لو جاز أن يكلف الله العبد ما لا يطيق جاز أن يكلف الأعمى صناعة الألوان والمقعد المشي ، ومن لا يد له البطش ، وما أشبه ذلك ، فيقال له : قد قال ابن عباس^(١٣١) في قوله تعالى : ﴿ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ﴾^(١٣٢) هو مشيهم على وجوههم ، وسقط السؤال في كل ما سألوا عنه على جواب ابن عباس في المشي على الوجوه .

= واللغة ، وهو من كبار الحنابلة من أهل بغداد ، جامع علم أحمد بن حنبل ومرتبته ، صاحب التصانيف العديدة ، توفي سنة (٣١١ هـ / ٩٢٣ م) . [انظر ترجمته في : طبقات الحنابلة ٢ / ١٢ ، والبداهة والنهاية ١١ / ١٤٨ ، وتذكرة الحفاظ ٣ / ٧ ، ومناقب الإمام أحمد ٥١٢ والأعلام للزركلي ص ١ / ٢٠٦] .
(١٣٠) هو أبو عبد الله أحمد بن حنبل وقد سبقت ترجمته .

(١٣١) سبقت ترجمته .

(١٣٢) جزء من الآية ٩٧ من سورة الإسراء .

ثم قال : وقد أبان أبو الحسن - يعنى الأشعرى - (١٣٣) فيما قدمنا ذكره عنه فى هذه المعانى بما فيه كفاية ، قال القاضى أبو يعلى : (١٣٤) لما حكى كلام أبى الحسن - يعنى أبا الحسن الأشعرى - قد فصل بين ما يقدر على فعله لا لاستحالته فيجوز تكليفه ، وما يستحيل لا يجوز ، قال : وظاهر كلام أبى الحسن الأشعرى الاحتمال فيما يستحيل وجوده ، هل يصح تكليفه أم لا ؟ قال : والصحيح ما ذكرناه من التفصيل ، وهو أن ما لا يقدر على فعله لاستحالته

(١٣٣) هو أبو الحسن على بن إسماعيل بن إسحاق (الأشعرى) : مؤسس مذهب الأشاعرة ، من أئمة المتكلمين المجتهدين كان معتزلياً ثم خالف المعتزلة وجاهر بخلافهم . ولد بالبصرة (٢٦٠ هـ / ٨٧٤ م) وتوفى ببغداد (٣٢٤ هـ / ٩٣٦ م) . [انظر ترجمته فى : طبقات الشافعية ٢ / ٢٤٥ ، والمقرئى ٢ / ٣٥٩ ، وابن خلكان ١ / ٣٢٦ ، والبداية والنهاية ١١ / ١٨٧ ، ودائرة المعارف الإسلامية ٢ / ٢١٨ والأعلام للزركلى ص ٤ / ٢٦٣] .

(١٣٤) أبو يعلى القاضى : محمد بن الحسين بن محمد بن خلف (بن الفراء) : من أهل بغداد ، عالم حنبلى بلغ القمة فى عصره فى علوم الأصول والفروع ، وصاحب التصانيف العديدة ، منها (الأحكام السلطانية) (والمجرد) فى الفقه على مذهب الإمام أحمد . تولى قضاء بغداد ، وعاش فيما بين (٣٨٠ هـ / ٩٩٠ م) و (٤٥٨ هـ / ١٠٦٦ م) . [انظر ترجمته فى : طبقات الحنابلة لابن أبى يعلى ٢ / ١٩٣ - ٢٣٠ ، وتاريخ بغداد ٢ / ٢٥٦ ، شذرات الذهب ٣ / ٣٠٦ والأعلام للزركلى ص ٦ / ٩٩] .

كالأمر بالمحال ، وكالجمع بين الضدين وجعل المحدث قديماً ،
والقديم محدثاً ، أو كان مما لا يقدر عليه للعجز عنه ، كالمُقْعَد
والأخرس الذى لا يقدر على الكلام ، فهذا الوجه لا يجوز
تكليفه .

(والوجه الثانى) : ما لا يقدر على فعله لا لاستحالته
ولا للعجز عنه ، لكن لتركه والاشتغال بضده ، كالكاfer
كلفه الإيمان فى حال كفره ؛ لأنه غير عاجز عنه ولا مستحيل
منه ، فهو كالذى لا يقدر على العلم لاشتغاله بالمعيشية ، فهذا
الذى ذكره القاضى أبو يعلى هو قول جمهور الناس من الفقهاء
والمتكلمين ، وهو قول جمهور أصحاب الإمام أحمد ، وذكر
القاضى النصوص عن الأشعرى فيما ذكره القاضى عنه -
وقد ذكر أن أبا بكر عبد العزيز ، ذكر كلام أى الحسن فى
ذلك كما يذكر المصنف كلام أى الحسن فى ذلك ، وكما يذكر
المصنف كلام موافقيه وأصحابه ؛ لأنه كان من جملة المتكلمين
المنتسبين إلى الإمام أحمد وسائر أئمة السُّنة ، كما ذكر ذلك
فى كتبه .

وأما أتباع أى الحسن ، فمنهم من وافق نفس الذى ذكره
القاضى ، كالأبى على بن شاذان^(١٣٥) .

(١٣٥) هو أبو على الواسطى : الحسن بن خلف بن شاذان ، روى عن =

وأتباعه ، ومنهم من خالفه كأبى محمد اللبان ،^(١٣٦)
والرازى^(١٣٧) ، وطوائف قالوا : إنه يجوز تكليف الممتنع ،
كاجمع بين الضدين ، والمعجوز عنه .

(و القول الثالث) : الذى ذكره أبو بكر عبد العزيز ،
وهو أنه يجوز تكليف كل ما يمكن ، وإن كان ممتنعاً فى

= إسحاق الأزرق ، ويزيد بن هارون ، وغيرهما ، وروى عنه البخارى فى
صحيحه . توفى سنة (٣٤٦ هـ) ، [انظر ابن كثير فى (البداية والنهاية)
١١ / (٢٤٧)] .

(١٣٦) هو أبو محمد : عبد الله بن محمد بن عبد الرحمن البكرى الوائلى ،
المعروف بابن اللبان ، فقيه شافعى من أهل أصبهان ، حدث ببغداد ، وتوفى
بأصبهان سنة (٤٤٦ هـ / ١٠٥٤ م) ، قال ابن عساكر : له كتب كثيرة
مصنفة . [انظر فى ترجمته : طبقات السبكي ٣ / ٢٠٧ ، وتبيين كذب المفتري
٢٦١ والأعلام للزركلى ص ٤ / ١٢١] .

(١٣٧) هو أبو عبد الله ، فخر الدين الرازى : محمد بن عمر بن الحسن بن
الحسين التيمى البكرى ، أوحّد زمانه فى التفسير والفقه والمعقول والمنقول
وعلم الأوائى ، قرشى النسب ، ولد فى الرى (٥٤٤ هـ / ١١٥٠ م) وأصله
من طبرستان ، من تصانيفه (مفاتيح الغيب) فى التفسير (٨ مجلدات)
(معالم أصول الدين) وغيرها كثير جدا ، وتوفى رحمه الله فى هراة
(٦٠٦ هـ / ١٢١٠ م) . [انظر ترجمته فى : طبقات الأطباء ٢ / ٢٣ ،
والوفيات ١ / ٤٧٤ ، ولسان الميزان ٤ / ٢٦ والأعلام للزركلى
ص ٦ / ٣١٣] .

العادة ، كالمشي على الوجوه ، ونقط الأعمى المصحف .
 وذكر أبو عبد الله بن حامد^(١٣٨) ، شيخ القاضى
 أبى يعلى فى أصوله ؛ قولى التفريق والإطلاق عن أصحاب
 أحمد فقال :

(فصل)

لأنه ما وجد فى الأمر ، ولو وجد بالفكر ، وهذا مثل
 ما لم ترد الشريعة به ، كأمر الأطفال ومن لا عقل له
 والأعمى البصر ، والفقر النفقة ، والزَّمن^(١٣٩) أن يسير إلى
 مكة ، فكل ذلك ما جاءت به الشريعة ، ولو جاءت به لزم
 الإيمان به والتصديق فلا يقيد الكلام فيه . قال : وذهبت
 طائفة من أصحابنا إلى إطلاق الاسم من جواز تكليف ما لا
 يطاق من زمن وأعمى وغيرهم ، وهو مذهب جهم^(١٤٠)

(١٣٨) هو أبو عبد الله : الحسن بن ماجد بن على بن مروان البغدادي : إمام
 الحنابلة فى زمانه ومدرسه وفقيههم ، له مصنفات كثيرة فى الفقه وغيره ، وتوفى
 راجعاً من الحج بقرب (واقصة) سنة (١٤٠٣ هـ / ١٠١٢ م) . [انظر
 ترجمته فى : طبقات الحنابلة ١٧١/٢ - ١٧٧ والأعلام للزركلى
 ص ١٨٧/٢] .

(١٣٩) الزَّمن : المريض صاحب المرض المزمن الذى لا يرجى شفاؤه .
 (١٤٠) هو أبو محمد : جهم بن صفوان السمرقندى ، من موالى بى راسب ، =

وبرغوث^(١٤١) .

(و) (الوجه الثاني) : سلامة الآلة ، لكن عدم الطاقة لعدم التوفيق والقبول ، وذلك يجوز وجهًا واحدًا في معنى هذا أنه يجوز التكليف لمن قدر علم الله فيه أنه لا يفعله ، وأى ذلك المعتزلة ، والدليل عليه قوله لإبليس : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتَ بِيدَيَّ ﴾^(١٤٢) ، وقوله : ﴿ أَلَا تَسْجُدَ إِذْ

= وإليه تنسب فرقة (الجهمية) أو (الجبرية) التي ترى أن الإنسان مجبر على أفعاله ، مُسَيَّر لا مخير ، وتنفي الصفات . قال الذهبي : الضال المبدع ، هلك في زمان صغار التابعين ، وقد زرع شرًا عظيمًا . استعمله الحارث بن سريح الخارج على أمراء خراسان الأمويين ، فظفر به نصر بن يسار وقتله عمرو على شط نهر بلخ سنة (٢٨هـ / ٧٤٥ م) . (انظر ترجمته في : ميزان الاعتدال ١ / ١٩٧ ، والكامل لابن الأثير (حوادث سنة ١٢٨هـ) ، ولسان الميزان ٢ / ١٤٢ ، والأعلام للزركلي ص ٢ / ١٤١) .

(١٤١) أبو عيسى : محمد بن عيسى برغوث ، تلميذ حسين بن محمد النجار ، قال عنه ابن تيمية في (مجموع الفتاوى) ١٧ / ٢٢٩ : كان ممن احتج على أن القرآن مخلوق بنفي التجسيم ، وهو من أكابر المتكلمين (الذين جمعهم أبو داود للإمام أحمد لمناظرته في مسألة خلق القرآن ، وإن لم يكن معتزلاً) . وقال في موضع آخر من (المجموع) ٥ / ١٩٤ : وهو - أى برغوث - من أئمة أهل النظر والكلام الذين ناظروا الفلاسفة خير المناظرة ، كأبي عبد الله محمد بن كرام ، وابن كلاب ، وجعفر بن مبشر ، وأبي إسحاق النظام . . . وغيرهم .

(١٤٢) جزء من الآية ٧٥ من سورة ص .

أَمَرْتُكَ ﴿١٤٣﴾ الآيات : فأمر وقد سبق من علمه أنه لا يقع منه فعله ، فكان الأمر متوجّهاً إلى ما قد سبق من علم الله أنه لا يطيقه .

(القول الثاني) : منقول عن أبي الحسن ^(١٤٤) أيضاً ، وزعم أبو المعالي الجويني ^(١٤٥) أنه الذي مال إليه أكثر أجوبة أبي الحسن ، وأنه الذي ارتضاه كثير من أصحابه ، وقد توقف أبو الحسن عن الجواب في الموجز ، وكان أبو المعالي يختاره أولاً ، ثم رجع عنه وقطع أن تكليف ما لا يطاق محال ، وهذا القول الأول قول ابن عقيل ^(١٤٦) ، وأبي الفرج بن

(١٤٣) جزء من الآية ١٢ من سورة الأعراف .

(١٤٤) هو أبو الحسن الأشعري ، وقد سقت ترجمته .

(١٤٥) هو أبو المعالي : عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد الجويني ، من أصحاب الشافعي ، الملقب بإمام الحرمين ، ولد في جوين سنة (٤١٩ هـ / ١٠٢٨ م) ناحية نيسابور ، ورحل إلى بغداد ، ثم مكة ، ثم المدينة ، ثم عاد إلى نيسابور حيث حضر دروسه العلماء ، وله مصنفات كثيرة ، وتوفي بنيسابور سنة (٤٧٨ هـ / ١٠٨٥ م) . [انظر ترجمته في : وفيات الأعيان ١ / ٢٨٧ ، والسبكي ٣ / ٢٤٩ والأعلام للزركلي ٤ / ١٦٠] .

(١٤٦) هو أبو الوفاء : علي بن عقيل بن محمد بن عقيل البغدادي الظفري

(٤٣١ هـ / ١٠٤٠ م) - (٥١٣ هـ / ١١١٩ م) ، عالم العراق وشيخ الحنابلة

ببغداد في عصره ، صاحب التصانيف العديدة ، منها (كتاب الفنون) الذي =

الجوزى^(١٤٧) ، وأبى عبد الله الرازى^(١٤٨) وغيره ، وهذا
(الثانى) هو مذهب أبى إسحاق الإسفرائينى^(١٤٩) ، وأبى
بكر بن فورك^(١٥٠) ، وأبى القاسم الأشعرى^(١٥١) ،

= قال الذهبى عنه فى تاريخه : كتاب الفنون لم يصنف فى الدنيا أكبر منه ، وله
(الفصول) فى فقه الحنابلة ، عشرة مجلدات . (انظر ترجمته فى : شذرات
الذهب ٣٥/ ٤ ، ولسان الميزان ٤/ ٢٤٣ ، وطبقات الحنابلة ٤١٣ ، ومناقب
الإمام أحمد ٢٥٦ والأعلام للزركلى ٤/ ٣١٣) .

(١٤٧) هو أبو الفرج : عبد الرحمن بن على بن محمد الجوزى القرشى
البغدادى (٥٠٨هـ / ١١١٤م) - (٥٩٧هـ / ١٢٠١م) علامة عصره فى
التاريخ والحديث ، مولده ووفاته ببغداد ، له ما يقرب من ثلاثمائة مصنف ،
منها (تلبيس إبليس) و (روح الأرواح) و (مناقب عمر بن عمر العزيز)
وغيرها . (انظر ترجمته فى : وفيات الأعيان ١/ ٢٧٩ ، والبداية والنهاية
١٣/ ٢٨ والأعلام للزركلى ص ٣/ ٣١٧) .
(١٤٨) سبقت ترجمته قريبا .

(١٤٩) هو أبو إسحاق : إبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران : ركن الدين ،
العالم بالفقه والأصول ، يقال إنه أول من لقب من الفقهاء . له كتب عديدة
منها (الجامع) فى أصول الدين ، وكان ثقة فى رواية الحديث ، مات فى
نيسابور (٤١٨هـ / ١٠٢٧م) ودفن فى موطنه لإسفرابين (بين نيسابور
وجرجان) . (انظر ترجمته فى : وفيات الأعيان ١/ ٤ ، وشذرات الذهب
٣/ ٢٠٩ ، وطبقات السبكي ٣/ ١١١ والأعلام للزركلى ص ١/ ٦١) .
(١٥٠) هو أبو بكر : محمد بن الحسن بن فورك الأنصارى الأصبهاني : من
فقهائ الشافعية ، ومن العلماء الوعاظ ، حدث فى نيسابور ، وتوفى على مقربة

والغزالي^(١٥٢) ، وَادَّعى أبو إسحاق الإسفرائيني أنه مذهب
 شيخه أبي الحسن^(١٥٣) وأنه مذهب أهل الحق ، فأما القاضى
 أبو بكر^(١٥٤) فقد قال بجوازه فى بعض كتبه ، وأكثر كلامه
 على التفريق بين تكليف العاجز ، وبين تكليف القادر على
 الترك ، كما هو قول الجمهور .

= منها (٤٠٦ هـ / ١٠١٥ م) ، بلغت تصانيفه فى أصول الدين وأصول الفقه
 ومعانى القرآن قرىبا من المائة . [انظر ترجمته فى الطبقات الكبرى للسبكى
 ٣ / ٥٦٠ ، وفيات الأعيان ١ / ٤٨٢ ، والأعلام للزركلى ص ٦ / ٨٣] .
 (١٥١) نرحب أن المقصود هنا هو أبو الحسن الأشعري ، وأن ثمة خطأ قد
 وقع فى النقل ، فأبو الحسن هو الأنسب لهذا السياق ، ولم أجد فى الأشعريين
 من يُكنى بأبى القاسم .

(١٥٢) هو أبو حامد الغزالي : محمد بن محمد بن محمد الغزالي الطوسى . .
 من طوس بخراسان ، فيلسوف متصوف ، لقبوه بحجة الإسلام ، تقرب
 مصنفاته من المائتين عدداً ، ومن أشهرها (إحياء علوم الدين) ، و (تهافت
 الفلاسفة) ، و (المنقذ من الضلال) وغيرها كثير . . ولد رحمه الله بطوس
 (٤٥٠ هـ / ١٠٥٨) ومات فيها (٥٠٥ هـ / ١١١١ م) . [انظر ترجمته فى :
 وفيات الأعيان ١ / ٤٦٣ ، وطبقات الشافعية ٤ / ١٠١ ، وشذرات الذهب
 ٤ / ١٠ ، والأعلام للزركلى ص ٧ / ٢٢] .

(١٥٣) هو أبو الحسن الأشعري ؛ وقد سبقت ترجمته .

(١٥٤) هو أبو بكر الحلال ، وقد سبقت ترجمته .

وفي المسألة (قول ثالث) : وهو الذى ذكره أبو بكر عبد العزيز^(١٥٥) أنه يجوز تكليف كل ما يمكن وإن كان ممتنعاً في العادة - كالمشى على الوجه ، ونقط الأعمى المصحف - دون الممتنع - كالجمع بين الضدين .

وفصل الخطاب في (هذه المسألة) أن النزاع فيها في أصليين :

أحدهما : التكليف الواقع الذى اتفق المسلمون على وقوعه في الشريعة ، وهو أمر العباد كلهم بما أمرهم الله به ورسوله من الإيمان به وتقواه ، هل يسمى هذا أو شيء منه تكليف ما لا يطاق ؟ فمن قال : بأن القدرة لا تكون إلا مع الفعل يقول : إن العاصي كُلف ما لا يطيقه ، ويقول : إن كل أحد كلف حين كان غير مطيق ، وكذلك من زعم أن تقدم العلم والكتاب بالشئ يمنع أن يقدر على خلافه ، قال : إن كلف خلاف المعلوم فقد كلف ما لا يطيقه ، وكذلك من يقول : إن العرض لا يبقى زمانين ، يقول : إن الاستطاعة المتقدمة لا تبقى إلى حين الفعل .

(١٥٥) سبقت ترجمته .

وهذا في الحقيقة ليس نزاعاً في الأفعال التي أمر الله بها ونهى عنها ، هل يتناولها التكليف ؟ وإنما هو نزاع في كونها غير مقدورة للعبد التارك لها ، وغير مقدورة قبل فعلها ، وقد قدمنا أن القدرة نوعان ، وأن من أطلق القول بأن الاستطاعة لا تكون إلا مع الفعل فإطلاقه مخالف لما ورد في الكتاب والسنة ، وما اتفق عليه سلف الأمة وأئمتها - كإطلاق القول بالجبر - وإن كان قد أطلق ذلك طوائف من المنتسبين إلى السنة في ردهم على القدرية من المنتسبين إلى الإمام أحمد^(١٥٦) وغيره من أئمة السنة : كأبي الحسن^(١٥٦) ، وأبي بكر عبد العزيز^(١٥٦) ، وأبي عبد الله بن حامد^(١٥٦) ، والقاضي أبي بكر^(١٥٦) ، والقاضي أبي يعلى^(١٥٦) ، وأبي المعالي^(١٥٦) ، وأبي الحسن بن الزاغوني^(١٥٧) ، وغيرهم ، فقد منع من هذا الإطلاق جمهور أهل العلم كأبي العباس بن

(١٥٦) سبقت ترجمته .

(١٥٧) هو أبو الحسن : علي بن عبيد الله بن نصر بن السري : الفقيه المؤرخ ، من أعيان الحنابلة في بغداد ، كثرت تصانيفه في شتى علوم الأصول والفروع والحديث والوعظ ، عاش ما بين (٤٥٥ هـ / ١٠٦٣ م) و (٥٢٧ هـ / ١١٣٢ م) . [انظر ترجمته في : شذرات الذهب ٤ / ٨٠ ، والذيل على طبقات الحنابلة ١ / ٢١٦ والأعلام للزركلي ٤ / ٣١٠] .

سريح^(١٥٨) ، وأبى العباس القلانسي^(١٥٩) ، وغيرهما ، ونقل ذلك عن أبى حنيفة^(١٦٠) نفسه ، وهو مقتضى قول جميع الأمة .

(١٥٨) هو أبو العباس : أحمد بن عمر بن سريح البغدادي . من أعيان فقهاء الشافعية ، ولد ببغداد سنة (٢٤٩هـ / ٨٦٣م) وتوفي سنة (٣٠٦هـ / ٩١٨م) ، وله تصانيف كثيرة جداً ، نحو أربعمئة مصنف . [انظر ترجمته في : طبقات الشافعية للسبكي ١٧/ ٢ ، والبداءة والنهاية ١١/ ١٢٩ ، ووفيات الأعيان ١٧/ ١ والأعلام للزركلي ص ١/ ١٨٥] . (١٥٩) هو أبو العباس القلانسي ، قال عنه ابن تيمية في « مجموع الفتاوى » ص ٥٥٧/ ٥ : من النظائر الذين فهموا أصل قول المتكلمين وعلموا ثبوت الصفات لله ، وأنكروا القول بأن كلامه مخلوق ، وفرحوا بالطريقة التي سلكها ابن كلاب - (يقصد أبا محمد القطان : عبد الله بن سعيد المتوفى سنة ٢٤٥هـ / ٨٦٠م) - ومثله في ذلك مثل أبى الحسن الأشعري ، وأبى عبد الله بن مجاهد .

(١٦٠) هو أبو حنيفة : النعمان بن ثابت ، التيمي بالولاء ، الكوفي : الفقيه المجتهد المحقق ، إمام الحنفية ، ولد بالكوفة (٨٠هـ / ٦٩٩م) ونشأ بها ، ولما اشتهر في التدريس والإفتاء قصده أمير العراقيين عمر بن هبيرة لتولي القضاء فأبى ورعاً ، ودعاه المنصور العباس إلى قضاء بغداد فامتنع ، فحلف أن يفعل فحلف أبو حنيفة أنه لا يفعل ، فحبسه المنصور حتى مات ببغداد (١٥٠هـ / ٧٦٧م) . [انظر ترجمته في : تاريخ بغداد ١٣/ ٣٢٣ - ٤٢٣ ، وابن خلكان ١٦٣/ ٢ ، والنجوم الزاهرة ١٢/ ٢ ، والبداءة والنهاية ١٠/ ١٠٧ والأعلام للزركلي ص ٨/ ٣٦] .

ولهذا امتنع إسحاق بن شاقلا^(١٦١) من إطلاق ذلك ،
وحكى فيه القولين : فقال - فيما ذكره عنه القاضى
أبو يعلى - : الاستطاعة مع الفعل أو قبله ؟ حجة من قال :
إن الصلاة والحج والجهاد لا يجوز أن يأمر به غير مستطيع ،
وحجة من قال أن الفعل خلق من خلق الله عز وجل ، فإذا
خلق فيه فعلاً فعله .

وهذا كما أن من قال : إنه ليس للعبد إلا قدرة واحدة يقدر
بها على الفعل والترك ، وأنه مستغنى في حال الفعل عن معونة
من الله تعالى يفعل بها ، وسوى بين نعمته على المؤمن والكافر
والبر والفاجر ، فهو مبطل ، وهم القدرية الذين حاد منهم
في الأيام المشهورة ، حيث كان قولهم إن العبد لا يفتقر إلى الله
تعالى حال الفعل بالبر عما وجد قبل الفعل^(١٦٢) ، وأنه ليس

(١٦١) أبو إسحاق : إبراهيم بن أحمد البغدادى البزار ، شيخ الحنابلة ، وتلميذ
أبى بكر عبد العزيز ، توفى كهلاً فى رجب (من سنة ٣٦٩ هـ) ، وكان
صاحب حلقة للفتيا بجامع المنصور . [انظر ترجمته فى : (العبر فى خبر من
غبر) ١٣١/ ٢ ، و(سير أعلام النبلاء) ١٦ / ٢٩٢ ، و(تاريخ بغداد)
١٢٨/ ٢ - ١٣٩ ، و(شذرات الذهب) ٣ / ٦٨ ، و(طبقات الشيرازى)
١٧٣] .

(١٦٢) موضع إشارة من المحقق يقول فيها : كذا بالأصل .

لله تعالى نعمة أنعم بها على من آمن به وأطاعه أكبر من نعمته على من كفر به وعصاه ، فهذا القول خطأ قطعاً؛ ولهذا اتفق أهل السنة والجماعة على تضليل صاحب هذا القول .

ثم النزاع بينهم بعد ذلك في هذه الأمور كثير منه لفظي ، ومنه ما هو اعتباري ، كتنازعهم في أن العرض هل يبقى أم لا يبقى ، وبنوا على ذلك بقاء الاستطاعة ، ولكن أحسن الألفاظ والاعتبارات ما يطابق الكتاب والسنة ، واتفاق سلف الأمة وأئمتها الواجب أن يجعل نصوص الكتاب والسنة هي الأصل المعتمد الذي يجب اتباعه ويسوغ إطلاقه ، ويجعل الألفاظ حتى تنازع فيها الناس نفياً أو إثباتاً موقوفة على الاستفسار والتفصيل ، ويمنع من إطلاق نفى ما أثبتته الله ورسوله ، وإطلاق إثبات ما نفى الله ورسوله .

(و الأصل الثاني) فيما اتفق الناس على أنه غير مقدور للبعد ، وتنازعوا في جواز تكليفه . وهو (نوعان) : ما هو ممتنع عادة كالمشي على الوجه والطيران ونحو ذلك ، وما هو ممتنع في نفسه كالجمع بين الضدين ، فهذا في جوازه عقلاً ثلاثة أقوال كما تقدم . وأما وقوعه في الشريعة وجوازه شرعاً فقد اتفق حملة الشريعة على أن مثل هذا ليس بواقع في

الشريعة ، وقد حكى انعقاد الإجماع على ذلك غير واحد ،
منهم أبو الحسن بن الزاغواني ، فقال : *«...»*

(فصل)

تكليف ما لا يطاق وهو على ضربين :

(أحدهما) : تكليف ما لا يطاق لوجود ضده من
العجز ، وذلك مثل أن يكلف المُقْعَد القيام ، والأعمى الخط
ونقط الكتاب ، وأمثال ذلك ، فهذا مما لا يجوز تكليفه ، وهو
مما انعقد الإجماع عليه ، وذلك لأن عدم الطاقة فيه ملحقة
بالممتنع والمستحيل ، وذلك يوجب خروجه عن المقدور
فامتنع تكليفه مثله .

(والثاني) : تكليف ما لا يطاق لا لوجود ضده من
العجز مثل أن يكلف الكافر الذي سبق في علمه أنه لا
يستحب التكليف ، كفرعون وأبي جهل ^(١٦٣) وأمثالهم ،
فهذا جائز ، وذهبت المعتزلة إلى أن تكليف ما لا يطاق غير
جائز ، قال : وهذه المسألة كالأصل لهذه .

(١٦٣) هو عمرو بن هشام بن المغيرة المخزومي القرشي ، أحد سادات قريش =

قلت : وهذا الإجماع هو إجماع الفقهاء وأهل العلم ، فإنه قد ذهبت طائفة من أهل الكلام إلى أن تكليف الممتنع لذاته واقع في الشريعة ، وهذا قول الرازي^(١٦٤) وطائفة قبله ، وزعموا أن تكليف أي لب^(١٦٥) وغيره من هذا الباب ، حيث كلف أن يصدق بالأخبار التي من جملتها الإخبار بأنه لا يؤمن ، وهذا غلط ، فإنه من أخبر الله أنه لا يؤمن وأنه يصلي

= وذهابها في الجاهلية ، وأشد الناس عداوة للنبي ﷺ في صدر الإسلام ، كان يقال له (أبو الحكم) فدعاه المسلمون (أبو جهل) ، شهد بدرًا مع المشركين فكان من قبلها سنة (٢٢ هـ / ٦٢٤ م) . [انظر ترجمته في : ابن الأثير ١ / ٢٣ و ٢٥ و ٢٦ و ٢٧ و ٣٢ و ٣٣ و ٣٨ و ٤٠ و ٤٥ و ٤٦ و ٤٧ ، وعيون الأخبار ١ / ٢٣٠ ، والسيرة الحلبية ٢ / ٣٣ ، ودائرة المعارف الإسلامية ١ / ٣٢٢ ، وإمتاع الأسماع ١ / ١٨ والأعلام للزركلي ص ٨٧ / ٥ .]

(١٦٤) سبقت ترجمته .
(١٦٥) هو أبو لب : عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم القرشي ، عم رسول الله ﷺ ، منعه الكثير من أتباع ابن أخيه ، وكان غنيًا عتيًا ، أحمر الوجه مشرقًا ، فلقب بأبي لب في الجاهلية ، وكان من أشد الناس عداوة وكيدًا للمسلمين ، فنزل فيه ﴿ ثبت يدا أبي لب وتب . ما أغنى عنه ماله وما كسب ﴾ مات بعد وقعة بدر بأيام (٢٢ هـ / ٦٢٤ م) ولم يشهد بها . [انظر ترجمته في : ابن الأثير ٢ / ٢٥ ، وتاريخ الإسلام للذهبي ١ / ٨٤ و ١٦٩ ، والروض الأنف ١ / ٢٦٥ و ٢ / ٧٨ و ٧٩ ، وإمتاع الأسماع ١ / ٢٢ والأعلام للزركلي ص ١٢ / ٤ .]

النار بعد دعاء النبي ﷺ له إلى الإيمان فقد حقت عليه كلمة العذاب : كالذى يعاين الملائكة وقت الموت ، لم يبق بعد هذا مخاطباً من جهة الرسول بهذين الأمرين المتناقضين .

وكذلك من قال إن تكليف العاجز واقع محتجاً بقوله : ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾^(١٦٦) فإنه يناقض هذا الإجماع ، ومضمون الإجماع نفى وقوع ذلك فى الشريعة ، و(أيضاً) فإن مثل هذا الخطاب إنما هو خطاب تعجيز على وجه العقوبة لهم لتركهم السجود وهم سالمون ، يعاقبون على ترك العبادة فى حال قدرتهم بأن أمروا بها حال عجزهم على سبيل العقوبة لهم ، وخطاب العقوبة والجزاء من جنس خطاب التكوين ، لا يشترط فيه قدرة المخاطب ؛ إذ ليس المطلوب فعله ، وإذا تبينت الأنواع والأقسام زال الاشتباه والإبهام .

* * *

(١٦٦) الآية ٤٢ من سورة القلم .



فهرس الأحاديث

(أ)

- « اعملوا فكل ميسر لما خلق له » ١٤
- « أعوذ بوجهك . . . » ٦٤
- « اللهم أنجز لى ما وعدتنى . . . » ٥٣
- « إن أحدكم يجمع خلقه فى بطن أمه أربعين يومًا » ٣
- « إن الله وكل بالرحم ملكا » ٣١
- « إن الله يلوم على العجز » ٤٩
- « إنى عبد الله وخاتم النبيين » ٦
- « إنى عند الله لمكتوب بخاتم النبيين . . . »

(ب)

- « بل فىم جفت به الأقلام وطويت الصحف . . » ٠٠٠

(ص)

- « هبل قائمًا ، فإن لم تستطع فقاعدًا . . » ٥٩

(ك)

- « كل شيء بقدر حتى العجز والكيس » ٥١
 « الكيس من دان نفسه . . . » ٤٩

(ل)

- « لا ، بل شيء قضى عليهم ومضى فيهم . . . » ٢٦
 « لست بقارئ . . . » ٤٥

(م)

- « ما منكم من أحد إلا وقد كتب مقعده . . . » ١٤
 « من قال لا إله إلا الله دخل الجنة . . . » ٩
 « المؤمن القوي خير وأحب إلى الله . . . » ٤٨

(ن)

- « نعم ، كل ميسر لما خلق له » ٢٤

(هـ)

- « هاتان أهون . . . » ٦٤
 « هذا مصرع فلان . . . » ٥٢
 « هي من قدر الله . . . » ٣٤

(٧)

« وآدم بين الروح والجسد . . . » ٤٤

* * *







فهرس تراجم الأعلام

(أ)

الأسوارى .	٦٣
الأوزاعى (أبو عمر : عبد الرحمن بن عمرو) .	٦٦
ابن عقيل (أبو الوفاء : على بن عقيل) .	٧٤
ابن ماجه (محمد بن يزيد) .	٥٠
أبو إسحاق الإسفرائينى .	٧٥
أبو إسحاق بن شاقلا .	٨٠
أبو الأسود الدؤلى (ظالم بن عمرو) .	٢٥
أبو بكر الخلال .	٦٧
أبو بكر عبد العزيز (صاحب الخلال) .	٦٧
أبو بكر بن فورك .	٧٥
(عمرو بن هشام)	٨٢
أبو الحسن الأشعرى .	٦٩
أبو الحسن الزاغونى .	٧٨
أبو حنيفة (النعمان بن ثابت) .	٧٩
أبو داود (سليمان بن الأشعث) .	٤٩
أبو الزبير (محمد بن مسلم بن تدرس) .	٢٦
٨٩	

- ٧٩..... أبو العباس بن سريج .
- ٧٩..... أبو العباس القلانسي .
- ٧١..... أبو عبد الله الرازي (فخر الدين) .
- ٧٢..... أبو عبد الله بن حامد .
- ٧٠..... أبو علي بن شاذان .
- ٧٥..... أبو الفرج بن الجوزي .
- ٨٣..... أبو هب (عبد العزى بن عبد المطلب) .
- ٧١..... أبو محمد بن اللبان .
- ٧٤..... أبو المعالي الجويني .
- ٦٩..... أبو يعلى القاضي .
- ٤٥..... أحمد بن حنبل .
- ٣١..... نس بن مالك .
- (ب)
- ٢٤..... البخاري (محمد بن إسماعيل) .
- ٧٢..... برغوث (أبو عيسى : محمد بن عيسى) .
- (ت)
- ٣٣..... الترمذي (أبو عيسى : محمد بن عيسى) .
- (ج)
- ٢٧..... جابر بن عبد الله .

٧٢.....جهم بن صفوان .

(ج)

٣٢.....خديفة بن أسيد الغفاري .

..... (ز)

٢٦.....زهير بن حرب (أبو خيثمة النسائي) .

(س)

٢٧.....سراقة بن مالك .

٦٦.....سفيان الثوري .

(ش)

٥٥.....الشافعي .

٥٠.....شداد بن أوس .

(ع)

٦٦.....عبد الرحمن بن مهدي (أبو سعيد الوائلي) .

٥٥.....عبد الله بن عباس .

١٤.....عبد الله بن عمر .

١٠.....عبد الله بن مسعود .

٤٥.....العرباض بن سارية .

٢٨.....علي بن أبي طالب .

٢٤.....عمران بن حصين .

(غ)

الغزالي (أبو حامد) . ٧٦.....

(م)

مالك بن أنس . ٥٥.....

مسلم بن الحجاج (الإمام) . ٢٥.....

ميسرة الفجر . ٤٣.....

(ن)

النظام (أبو إسحاق إبراهيم بن سيار) . ٦٢.....

(و)

وائلة بن الأسقع . ٥٥.....

* * *



فهرس الكتاب

الموضوع	صفحه
١- مقدمه	٥
٢- السؤال الاول :	٩
أكفر من اليهود والنصارى	
بطلان قولهم من وجوه :	١١
الوجه الاول	١١
الوجه الثاني	١٢
الوجه الثالث	١٢
الوجه الرابع	١٣
الوجه الخامس	١٤
الوجه السادس	١٥
فصل (من سبق له الحسنی)	١٦
فصل (المستطیع القادر و غیر المستطیع)	١٧
فصل (كتب افعال العباد)	١٨
فصل (معصية آدم ربه)	١٩
فصل (الوعد والوعيد)	٢٠

- ٢٣ السؤال الثاني :
- ٢٤ كل ميسر لما خلق له
- ٣٠ أربعون يوما نطفة
- ٣٣ هي من قدر الله
- الجهل من وجهين :
- ٣٦ الوجه الاول
- ٤٠ الوجه الثاني
- ٤٢ العلم غير الوجود من ثلاثة اوجه
- ٤٣ معني المكتوب في القدم
- ٥٤ القدرية فريقان
- ٥٩ الاستطاعة في كتاب الله
- ٦٤ تكليف ما لا يطاق
- ٧٠ الوجه الثاني (تكليف ما يطاق)
- ٧١ القول الثالث (تكليف كل ما يمكن)
- فصل الخطاب :
- ٧٧ الأصل الاول في النزاع
- ٨١ الأصل الثاني في النزاع

٨٢	فصل (تكليف ما لا يطاق)
٨٥	فهرس الأحاديث
٨٩	فهرس الأعلام
٩٣	فهرس الكتاب

* * *



رقم الإيداع

٩٢ / ٧٨٣٩

I.S.B.N

977-270-019-0



تجهيزات أوفست

جهاد

٢٢ ج شارع سنن - الريثون - القاهرة

الدار المصرية اللبنانية